

2618
GIA

كتاب

العواصم من التواصم

أف، الشيم، الأ، امر فاضى العا
نكر محمد بن عبد الله بن العرف
رحم الله تعالى



الحرة التي

وقف على طبعه وتصحيحه

المؤلف عبد الحميد بالري

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هـ ١٩٢٨ م

ر لمطبعة خيرية دسدية بمصرية

٢٠٠٠ <	واظله نمبر
٢٥ الف	فن نمبر
٢٨٦	كتاب نمبر

﴿ الجزء الثانى ﴾

2618

518

۲۰۰۰ <	واظله منبیسر
الف ۲۵	فن منبیر
	کتاب منبیر

كتاب

العواصم من القواصم

تصنيف الشيخ الامام قاضي القضاة
ابي بكر محمد بن عبد الله بن العربي
رحمه الله تعالى



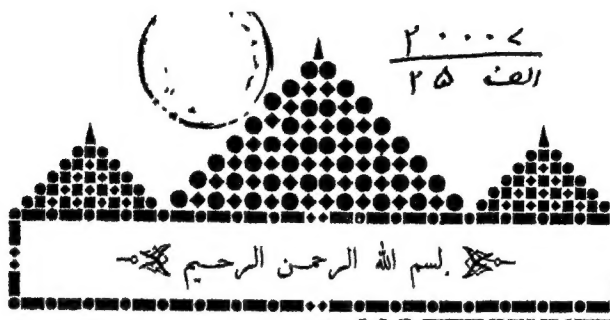
وقف على طبعه وتصحيحه

الامانة عبر الحمير بن ياريس
حقوق الطبع محفوظة له

الطبعة الاولى

سنة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٧ م

المطبعة الجزائرية الاسلامية



- قاصمة - ثم نظرنا في طائفة نبغت يقال لهم اصحاب الاشارات جاءوا
الفاظ الشريعة من بابها واقروها على نصابها لكنهم زعموا ان وراءها
ماي غامضة خفية وقعت الاشارة اليها من ظواهر هذه الالفاظ فعبروا
ليها بالفكر واعتبروا منها في سبيل الذكر وزاوجتهم من الطوائف
لاول زمرة لبست لبستهم وتكلمت كلمتهم ونحن نجتمع بين الطائفتين
في مكان لانه اخصر في البيان وان اعترض غيرها لفظة (١) فيها
يظهر هذا القول انهم قصدوا خيرا فاساءوا علما وربما تراقا (٢)
الامر بالتسبع له وادخال مالميس فيه الى مالا ينبغي منه ومتعلقهم في
ذلك ان السالف مازالوا يبطنون مثل هذا المعنى ويجعلونه من باطن

(١) اولفقتها (٢) كذا بالاصل

علم القراءان الذي قالوا فيه ان للقراءان ظاهرا وباطنا وحدا ومطلما حسب ماقررناه في كتاب قانون التاويل . ولقد صحبت منهم كثيرا وفاوضتهم طويلا وهم عصبة بتلك الديار ورؤسها في العلم وفاوضتهم وطلبت منهم وطالبتهم بالادلة فتعلقوا بما قدمته من اثار السلف . ومنهم من قال هذا مقصود الشريعة من تاديب الخلق واصلاحهم بالتصريح تارة وبالاشارة اخرى فان القراءان نزل بلفظة العرب وهذه سيرة العربية وما من كلام الا وهو في لسان العرب يحتمل وجوها ويدل على معان لا يدرك حقيقتها الا بالامل بنور العلم . او لا ترى ماورد في الحديث الصحيح عن ابن عباس انه قال كنت اقرى رجالا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف فبينما انا في منزله بنى وهو عند عمر في اخرججة حجها اذ رجع عبد الرحمن بن عوف فقال لورأيت رجلا اتى امير المؤمنين اليوم فقال يا امير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قد مات عمر لبايعت فلانا فوالله ما كانت بيعة ابى بكر الا فلة فتمت فضض عمر وقال انى ان شاء الله لقائم المشية في الناس فحذرهم هؤلاء الذين يريدون ان ينصوبهم لمورهم . قال عبد الرحمن فقلت يا ابا عبد المؤمنين لا تفعل فان الموسم يجمع رعاع الناس

وغواهم وانهم هم الذين يفلبون على قولك حين تقوم في الناس وانا
 اخشى ان تقوم فتقول مقالة يطيروها عنك كل مطير ولا يسوها ولا
 يضعوها على مواضعها فاهل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة
 فتخلص باهل الفقه واشراف الناس فتقول ما قلت متكنا فيعي اهل
 العلم مقالتك فيضعوها مواضعها . قال القاضي ابوبكر رضى الله عنه
 فقد كان خوف سوء التاويل للقول وحمله على غير وجهه مخوفا في صدر
 الاول . قالوا ولم يكن لاشارة القول وعبارته والنجوز به الى كبر
 من معانيه الاحوار (١) اليوم وهو معدن انصار الحقائق وفيه يبدى
 الملك غامض عليه ويلقى الغيب على من يشاء الله من عباده . وقال لي
 محققهم الاكبر هذا امثل الله في كتابه واشارته الى عاومه ، وذكر
 امثال الانوار للهدى والايام وكذلك امثال النبات كقوله تعالى
 ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة وذكر امثال الماء والنار في
 سورة الرعد وما جرى على لسان النبي منها في حديث ابن موسى
 وغيره وتشبيه العلم والايام فيه بالفيث والسمعين له باواع
 الارض واخذ القوم من ذلك النموذجا منه (٢) قوله ومن اظلم ممن

(١) فيخ الى حال (٢) هذا فيخ

منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسمى فى خرابها وقالوا ان الله
 به بذلك على انه لا اعظم ممن خرب اركان الايمان بالشهوات وهى
 قلوب المؤمنين وعمرها بالمتى والشهوات وشحنها بمحبة الدنيا وفرغها
 من محبة الله تعالى . ثم قال والله المشرق والمغرب و اشار بذلك الى مشارق
 القلوب وهى نجوم العلوم التى تطوف وتسير فى ظلمات المتى والشهوات
 وشموس المعارف فوقها فاذا طلعت بعد (١) ذلك (٢) شمس المعارف
 خفيت النجوم الشارقة قبلها وكل لله ومنه وبعضها انور من بعض .
 ومنه قول الخليل حين لاح له نجم المقل فلم الحق فقال هذا ربي فلما
 زيد فى ضيائه وطلع له قمر العلم فطالعه بالبيان قال هذا ربي ثم اسفر
 الصبح ومنع (٣) النهار وطلع شمس العرفان من برج مشرقها فلم يبق
 للطلاب مكان ولا للتجوز حكم ولا للتهمة قرار فقال اني بريء مما
 تشركون . — عاصمة — فتلقفت جميع ذلك ووعيته وانا الى اصل
 الماخذ ناظر وعلى اعطافه بالتفكر قابل . والذي تحرر بعد تحرير
 الافتكار فى سبيل النظر والاعتبار ان الصريح عام فى الدين به جاء
 البرهان وعليه دار البيان فلا يجوز ان يعدل بلفظ عن صريح معناه

الى سواه فان ذلك تعطيل للبيان وقلب له الى الاشكال فاذا تقرر
الصريح فى نصابه فلاشارة بمد ذلك الى الامثال والاشباه والتنبيه
لوجه التشبيه اصل عظيم فى العقل وباب متسع فى الدين وسبيل
واضحة فى الشريعة فان كانت فى الاحكام فهو باب القياس وان
كانت فى التذكير والوعظ فالعبرة مباحة وان كانت فى التوحيد ولم
يذكر فى معرض المثل فهي على حقيقتها لاحظ فيها لغير التنبيه
بقدره على قدره وبقدس على قدس (١) فان ورد على طريق المثل
فقد مهدت قاعدته ومضى على محتملاته . قال الله تعالى وضرب الله
مثلا رجلا فيه شركا . تشاكسون قتولى هو ضرب المثل لنفسه ونهانا
نحن ان نضرب له من قبل انفسنا فقال فلا تضربوا الله الامثال ان
الله يعلم وانتم لا تعلمون وان شبهت (٢) فى المواعظ والتذكير فذلك
مع اجتناب الغلو وتوقى الافراط حتى يعود ذلك بزيادات لا تلزم
وينقلب المحال (٣) فيجمل المذكور تبعا وانبيه عليه اصلا والمشار اليه
مقصدا . (٤) وانا اضرب لكم فى ذلك ثلاثة امثال . المثال الاول .
الاية المتقدمة . ضرب الله مثلا رجلا قيل هو الكافر وقيل هو الصنم

(١) فى تخ قدس (٢) تنهت (٣) لعل الاصل المحال (٤) مخ مقصودا

وقيل هو العاصي وقيل هو المقبل على الدنيا . فيه شركاء قيل الآلهة وقيل الشياطين ومتشاكسون مختلفون ورجلا قيل المؤمن وقيل المطيع وقيل المقبل على الله وقوله ساء لرجل الله بالطاعة بالاعراض عن غيره هل يستويان مثلا فالرجل الاول ضربه مثلا . ساء في قول وللصنم في اخر والعاصي في ثالث والاشارة الى مقبل على الدنيا في رابع . وقوله فيه شركاء قيل الآلهة تدعيه وقيل الشياطين وقوله رجلا ساء لرجل قيل هو مثل المؤمن وقيل المطيع وقيل في الاشارة المقبل على الله المعرض عن الدنيا . ولا اشكال في ان المثل مضروب للمؤمن والكافر فهو الاصل الذي بعث لاجله النبي صلى الله عليه وسلم والداء العضال . والطاعة والمعصية منه . والاقبال على الله والاعراض عن الدنيا وان كان معنى صحيحا فانا لا نقطع على ان الآية سقت له ولا ينبغي ان يكون مرادا بها ولكننا نقول ان الدالة المنصوصة من القراءان والسنة قد جاءت فيه فلا نفتقر الى ان نقول من هاهنا نأخذله فانه لا خلاف بين الامة في ان المسئلة اذا وجد جوابها وظهر حكمها صريحا في دليل لا يطلب بالتظمين من غيره . المثال الثاني . قالوا ان قوله تعالي اخلع نعليك الاشارة فيه الى خلع الدنيا والاخرة

من قبله وقيل تنق عن (١) نوعي افعالك . وقالوا في قوله ان
 الق عصاك اي لا يكون لك معتمد ولا مستند غيري . قال القاضي ابو
 بكر رضي الله عنه هذا اشارة بعيدة او قل معدومة فانها الى غير
 مشار . ما امر بطرح النمل الا لاحد وجهين اما لانها كاذبة من غير
 جلد مذكي كما روى عن ابن مسعود او لثلا يطأ الارض المقدسة
 بنمل تكرمه لها كما لا يدخل الكعبة بها . وقال الطبري لو صح
 حديث ابن مسعود لقلت به ، ولكن امر بذلك كرامة . قال القاضي
 ابو بكر رضي الله عنه ولو كانتا من جلد حمل ميت لم يكن في ذلك
 حرك لان الشرع بعد لم يكن بلغه . وقد قيل في شرعنا يجزئ الاتقاء
 بجلد الميتة قبل الدباغ . فاما نفي عن قلبه فمند سماع كلام الله يفرغ
 ضرورة . الاترى ان النبي اذا سمع كلام جبريل عليهما السلام معه
 في الوحي لا يبقى له فراغ لغيره . فكيف مع سماع كلام الله فهذا
 معلوم ولا يحتاج اليه بعبارة ولا باشارة . وهي حكمة ساذجة وانارة
 الى برودات او تعطيل بحسب المقاصد . واما القاء العصا فقد بين الله
 تعالى الفائدة فيه . ومن يعتمد علي عصا من طول القيام يقال له انه

علي غير الله يعتمد. هذه خرافة. فدع عنك نهبا صيحه في حجراته.
وعول علي كتاب الله ومعلوماته ، المثال الثالث ، قال اصحاب الاشارة
قول النبي صلي الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب
ولا صورة فبين النبي ان الملائكة تنزلا عن بيت فيه كلب
من الحيوان او صورة من التماثيل . وهذا حث علي ابعادها وحض
علي تفريغ البيوت عنها لتمكن الملائكة من الدخول الي
البيوت لما امرت به فيه من احصاء اعمال واحتياط علي بدن او
مال او بركة تنزلها علي ذي المنزل او رسالة توديعها اليه اذا كان
لها صاحبها وذلك مخصوص بالرسول ومنهم جاء اصل الحديث وبعد
تقرير هذا فهو تنبيه علي تطهير القلوب عن الحسد والحقد
والغضب والبخل والخديعة والمكر وسائر الصفات الذميمة فانها تمنع
من الاعمال الصالحة بالتميز لها والافضاء لاسبابها . ما تفعله
الكلاب في منازلها والقلوب منزل للملائكة ومعذن الايات
ومحل التقوى وهي بين اصبعين من اصابع الرحمن وذلك عبارة
عن الملائكة المدبرة لها . واذا ظهرت المنازل الحسية فتزيه القلوب
عن صفات المكروها اولى فنقم الحديث علي ظاهره ونعبر منه علي

طريق الاعتبار الى هذا المعنى المشار اليه فنلحقه به ونكون
عاملين بالوجهين موفين حق اللفظ في المعنيين وهذا حكم الاعتبار
والالحاق . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه هذه قدحة خاطر
ولحة ناظر لا يحتاج اليها واصلها انما هو من القوم الذين قدمنا شانهم
في تمطيل الشرائع وان كل ما جاء منها وجري في الفاظها ليس على
ظاهره وانما هو كانه مبني على التعبير عن باطن سوا وغرض آخر
غيره على معنى الكناية والرموز فاراد هذا القائل ان يتوسط فذكر
ذلك على هذا الوجه وهو معنى فاسد من وجهين احدهما انه يكاد
يقطع بان هذا لم يكن مقصودا للنبي الثاني انا قد وجدنا التصريح
بتطهير القلوب عن هذه الصفات الذميمة كلها منصوفا عليه فما الذي
يحوجنا الى ان نأخذ على بمد من لفظ آخر بمعنى من الاعتبار بعمد
او يقرب هذا من الفن الذي لا يحتاج اليه وانما هو احتكاك بتد
الاعراض الفاسفية ، وهى عن منهج الشريعة قصية كادت بها الدين
طائفة خبيثة ، وقولهم ان الساف كانوا يبطنون مثل هذا المعنى فغير
مسلم انما كانوا يستدلون بالتنبيه العرفى او الذي بقضيه انفسهم من
جهة اللسان فاما الاعتبار بالمعنى الباطن الذي يجري مجرى الرموز فم

تفعلاه قط ولا يؤخذ في اغراضها من طريق حجة ، واما قولهم
ان هذا هو المقصود في الشريعة من التاديب والاصلاح فكلا ، انما
ادبت واصبحت الحائق بما ادبت به وصرحت وما اقتضاه لسان
المخاطبين ، واما حديث عمر رضى الله عنه فاصل صحيح فان الناس
ما زالوا قديما وحديثا باغراضهم الفاسدة يقلبون القرآن ويبدلون
ما سمعوا من النبي كما قال عنهم يحرفونه من بعد ماعاوه ، وكانوا
يقولون للنبي راعنا وانتم ممن يبدل كلام الله ولا تتاولونه كما يجب
وتضعونه في غير موضعه ، واما امثال الهدى والانوار والشجر والماء
والنار فامثال معقولة ضربها الله فقهها من خطوب بها عنه وقد او
ضحتها في انوار الفجر وفي قانون التاويل بنهاية البيان ، واما الذي
ذكرناه من الاية التي في قوله ومن انزل من منع مساجد الله فقد تقدم
الجواب عنه مثاء فان المراد به المساجد ذوات الساحات المنخذة للصلوات
وقلوب المؤمنين معروف حالها بينة باكثر من هذا البيان في مواضعها
ولا نحتاج الى ذلك فيها ولا يدل ذلك اللفظ عايبا ، وكذلك القول
في آية المشرق والمغرب هو نص في الجهات ، وما يتردد عليه احوال
القلوب ويحير في خواطر الصدور معلوم بدليله منصوص في كثير

من آي توحيد القرءان كقوله **الله** عليم بذات الصدور . الا يعلم من خالق وهو اللطيف الخبير . فاجبر انه كاه من خلق الله وانه به عالم فهو **الله** خلق وقد يكون له تصديقا وقد يكون به (١) تكذيبا وقد يكون له محمدا وقد يكون منه مذموما وهذا كله اه خلق وقضاء ، وقد دللنا عليه في موضعه وافسدا قول اخوانهم القدرية . الذين اتفقوا معهم على هذا البالية . (٢) واما نازلة الخليل فهو خطب عليهم جليل . وامر عندنا شريف جليل . وقد بيناها في التفسير ، وانكته القول فيها ان شان ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه كما شرحها (١٣) المفسرون ليس فيه قطع بصحة ولا دفع ممكن وبعد سردها اختلف العرب في المعنى على اربعة اقوال . الاول ، هذا ربي في نبي لانها حل نظر واستدلال ، الثاني ، انه اعتقد ذلك ، الثالث . انه كان طفلا . الرابع انه قاله منكرا عبادة الاصنام على قومه ، فاما من قال انه قاله في حال النظر والاستدلال فليس طريق من طرق النظر ينضى في ابتداءه ولا في اذتهاته ولا في اتنائه الى ان الكوكب رب ، ولو وقع النظر

(١) اوله (٢) في الهامش : هذا نصف الكتاب . وجعلنا نحن اول الجزء في حيث جعلناه ليفتح الجزء بلون الكلام مع اصحاب الاشارة . (٣) شرحه

الناظر علي انه مدبر مازاله عنه انه اقل لانه يظن انه ربما كان تديسه وربانيته في اقوله وطلوعه . واما من قال انه اعتقد ذلك فكذلك يلزمه ما قدمناه في حال النظر والاستدلال للتقدمة . وقول من قال انه كان طفلا حين خروجه من الغار الذي خبأته امه فيه خوفا من القتل عليه ، فاخبر بذلك عن بشاعة قصور النظر ان كان نظرا او عن فساد الاعتقاد ان كان لذلك معتقدا . واما قول من قال انه كان منكرا فصحيح حسن فان ابراهيم بعثه (١) بين قوم عامة يعبدون الاصنام التي يحشون . فاذا تخصص منهم احد تعلق بالعلويات وراى انها اشرف من هذه الارضيات في ظاهر الحال فخرجت الحواطر الحائرة بالمقادير ، كل احد الى كوكب وقمر ونجم وكان منهم خاصة يرون ان هذه الكواكب الزاهرة ، في الافلاك الدائرة هي الفعالة ويرجعون اليها بعبادتهم وتقديسهم وطلباتهم فلما اصطفاه الله بخلته ، وادبه بكمته ، ورباه بتربيته لاوليائه وانبيائه بان كره اليهم الاباطيل ، وطهر قوسهم عن الاضاليل (وهذا (٢) بقين (٣) فانك قد سمعت بان القلوب تختلف في الاعتقادات فاذا كان هنالك من يرى بنفسه عن باطل الى آخر يرى انه اشرف منه يدركه بكمته وكذلك فاعلم ان الله يظهر من يشاء ممن عباده فيستله ويصطفيه فيكون سلالة ومصطفاه ولا

يمكن من قلبه الا الحق (١) وانشاء على اكمل صفة بين انقصر قوم ككشف
 (٢) له عن ملكوت السموات والارض واره تدبير الجملة والتفصيل وجرده له ادبها
 حتى ادرك ثبوتها وكريمها وخيرها وشرها واطلع في جملة ذلك على الشمس والقمر
 والنجوم في السموات والجبال والشجر والبحار في الارض ليكون من الموقنين .
 وبعد هذا ذكر ما جرى له في الكواكب بقوله جل وعز فلما جن عليه الليل
 فاعبر ان ذلك كان بعد اطلاعه على الملكوت وهو تصريف الغلوقات من الملك بحكم
 الملك المطلق وبطل ان يكون ذلك فلنا واعتقادا ووجب ان يكون احتجاجا
 فقال لقومه جميعا واشتاتا هذا ربي اما على التنزيل في المناظرة والتقدير ليرتب عليه
 ما يعمد من الدليل . واما طريق الانكار والاول اقوى في طريق النظر واظهر (٣)
 يدل عليه الكلام في الآية فلما افل قال للمتكلم معه لاحب الاقنين . تقرير التلاوة
 انه قد ذهب وانت تسجد له اذا طلع ولا تسجد له اذا اقل ، ذلذي . د ورتي . في
 كل وقت اولي بالسجود له . وقال للذي سجد للقمر هذا اكبر جرم من ذن
 واظهر فعلا ولا سيما ان كانت له مقنونة فانه يستحقه بغيرتها (٤) فلما غاب عنه قل
 له مثل ما قال للاول وزاد انه لودام على المقنونة لافسدها فقد زال لآخر (٥) هو
 (١) ما جعلناه بين هالين هو كذا في الاصل ولعله كثرتم معترض بين المعصوف .
 وهو اصطفاؤه والمعطوف وهو وانشاء (٢) هذا جواب لما (٣) بالاصل حرف محو
 لعله لفظة ما (٤) هذا اقرب ما يظهر (٥) يعني الشمس

اكبر منها (١) واكثر فملا فيها فايلا فاعبد فلما افلت قال ما هذا الباطل
 لا مسجود يصرف .. كوم على مقدار معاروم متداول مع غيره معاقب
 له بينهما برزخ لا يبغيان دل على انها محكومان . وما قدر هؤلاء
 الثلاث في جنب سائر المكونات من السفليات . . . رت زمع انكم
 تقولون ان الشمس دون زحل في المرتبة وان زحلا قد جاز العلو فلما
 هذا الآراء المتهاققة التي لا يضم نشرها براي ولا يحيط باخبارها وعى
 ارجعوا ابعادكم الى الذي دبر الكل وفطر الجميع ولا تشتغلوا
 بالوسائط فليس لها حكم وانا هي امثالكم في التسخير والتقدير
 فافردوه بالعبادة دونها ولا تشركوا به احدا . ويسضدله قوله وحاجه
 قومه وتوله وآتاك . . . آتيناها ابراهيم على قومه فانها بابصار علينا
 قطعا انها كانت بحاجة لاشيكا . ذاما . . . جواز اعتقاد الانبياء للباطل
 والكفر قبل البعث فكما نلّم ان الله على كل شيء قدير نعلم قطعا
 انه قد آمنهم من ذلك واخبر انهم مطهرون عن ذلك في الازل .
 قيل للنبي صلى الله عليه وسلم وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد ، وبين
 الماء والطين خرجه الترمذي رحمه وهو صحيح باللفظ الاول . فان

قيل هذا الاستدلالات ظنية فانه (١) ليس يمتنع ان يكون حسيا
 ويشكل عليه الامر فكذلك لا يبعد ان تكون دلالة الحدوث
 عنده اكثر من دلالة الجسمية واطهر ولا سيما وكان محبوبا في غار
 لامة خوفا من ملك زمانهم يعيش من طرف اصبعيه وذكره لرؤية
 ملكوت السموات والارض يجوز ان يكون الله ذكر حال نهايته ثم
 وجع الى بدايته قلنا قد مهدنا القول القطعى بغاية البيان كما تقدم
 وليس مذكروا الله بينا ظنا وهذا لا تفهمه الا عاظم ابن الله تعالى قال
 مخبرا عن الحليل انه قال لابي له اتعبد اصناما الهة اني اراك وقومك
 في ضلال مبين فلم يخبر عنه بشك فيها ثم نظر فاستيقن . وانما اخبر
 عنه بتوحيد ظاهر وقول بين ثم عطف عليه فقال وكذلك ترى
 ابراهيم ملكوت السموات والارض اي انا اريناه وجه الحق في الاصنام
 الارضية كذلك نريه وجه الحق في الاجسام العلوية ليكون من
 الموقنين ولم يخبر انه اراد اجسامها وانما اخبر انه ارادها اياه فراهها
 ملكوتا مدبرة مسخرة ومن كان محبوبا في غار لا يرى في الليل ولا
 في النهار فيخرج منه فيرى الكوكب لا يخطر بباله ان له ربا فكيف

ان يحمله كوكبا ولا شك انه سمع من انيسه في القار احاديث الاخبار
والاشرار . وما يقال انه تحدث (١) به عنه وعن امثاله من انه يخرب
الملك فسمع ان هنالك ملكا يخرب هذا الملك فتعلق وهمه به فاذا
خرج ورأى الكوكب لا يخطر بباله عادة قطعا انه المدبر حتى يسمع
منه ركزا وياقي اليه احد ذكرا . وقوله ان الباري ذكر حاله في نهايته
ثم رجع الى ذكر بدايته قلنا ذلك محتمل لولا قوله وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض ويؤكد ذلك قوله ولقد اتينا ابراهيم رشدا
من قبل وكنا به عاقلين اذ قال لابيه وقومه ما هذا التماثيل التي انتم
لها عاكفون القصة الى اخرها فاخبر عنه بقول نظار حكيم ثم اخبر
عنه بانه كما اتاه رشده في الاصنام كذلك نريه في المستقبل ايات
العوياات فكشف له عنها عيانا كما في الاثر او دلاله وكان الاستدلال
بالتغير اقوى من التقرر (٢) لان التغير مخلوق مربوب ضرورة اذ
التغير لا يخلو ان يكون من قدم الى قدم الى حدث (٣) او من
حدث الى قدم او من حدث الى حدث والكل محال كما بيناه في

(١) او محدث (٢) او التقرر (٣) كذا بالاصل ولعل ثم حذفوا وهكذا الاصل
او من قدم الى حدث الخ

كتاب الاصول فلم يبق الا القسم الرابع وهو انه يتغير من حدث الى حدث وذلك المقصود . والذي يعضد دالة الخليل في الاستدلال بالحدوث يمهّد لكم اليقين فانها اقرب والبلغ من المساحة والتشكيل ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال وذكر ما يفعله من الايات وما يظهر على يديه من المعجزات حتى احياء الموتى قال فهما يكن من شيء فانكم تعلمون ان الدجال اعور وان ربكم ليس باعور . في حديث اعور عين اليمين وفي حديث اء-ور عين الشمال تختلف عليه صفات النقص ويلحقه التفسير فهذا ينفي عنه الالهية قطعا وهذا بالغ لمن وفق لفهمه وبالله التوفيق - وصمة - وقد بينا في غير موضع ان الكائدين للاسلام كثير والمقصرون فيه كثير واولياؤه المشتغلون به قليل فمن كاده الباطنية وقد بينا جملة من احوالهم . ومن كاده الظاهرية . وهم طائفتان المتبع للظاهر في العقائد والاصول (١) . الثانية المتبعون للظاهر في الاصول . وكل الطائفتين في الاصل خبيثان وما تفرع عنه خبيث مثلها فالولد من غير نكاح افيء ، والحية لا تلد الا الحية . وهذه الطائفة الاخذة بالظاهر في العقائد هي في طرف التشبيه كالاولى

(١) الظاهر والمتبعين لظاهره

في التعطيل وقد بليت بهم في رحلتي ، وتعرضوا لي كثيرا دون بغيتي
واكثر ما شاهدتهم بمصر والشام وبغداد . يقولون ان الله تعالى اعلم
بنفسه وصفاته وبمخلوقاته منا وهو معلنا فاذا اخبرنا بالمرأ انا به كما
اخبر ، واعتقدنا كما امر . وقالوا حين سمعوا هل ينظرون الا ان
ياتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة . وجاء ربك والملك صفا صفا
واتى الله بنيانهم من القواعد . وينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا انه
يحرك ويستقل ويذهب من موضع الى موضع ولا سمعوا قوله الرحمن
على العرش استوى قالوا انه جالس عليه متصل به وانه اكبر باربع
اصابع اذ لا يصح ان يكون اصغر منه لانه العظيم ولا يكون مثله
لانه ليس كمثل شئ فهو اكبر من العرش باربع اصابع . ولقد اخبرني
جماعة من اهل السنة بمدينة السلام انه ورد بها الاستاذ ابو القسم
عبد الكريم بن هوازن القشيري الصوفي من نيسابور فقد مجلسا للذكر
وحضر فيه كافة الخلق وقرا القاري الرحمن على العرش استوى . قال
لي اخصم فرايت يعني الحنابلة يقومون في اثناء المجلس ويقولون قاعد
قاعد بارفع صوت وانذره (١) مدا (٢) وثار اليهم اهل السنة من

(١) خ ابعده (٢) لعله مدى

اصحاب القشيري ومن اهل الحضرة وتناور الفتان وغلبت العامة
 فاجروهم (١) المدرسة النظامية وحصروهم فيها فرمواهم بالنشاب
 فمات منهم قوم وركب زعيم الكفاة وبعض الدارية فسكنوا ثورتهم
 (٢) وطلوا ثورتهم. (٣) وقالوا انه يتكلم بحرف وصوت وعزوا الى احمد
 بن حنبل وهدى بهم الباطل الى ان يقولوا ان الحروف قديمة . وقالوا
 انه ذو يد واصابع وساعد وذراع وخاصرة وساق ورجل يطاء بها
 حيث شاء وانه يضحك ويمشي ويهرول . واخبرني من اتق به من
 مشيخي ان ابا يعلا محمد بن الحسن الفراء رئيس الخبالة ببغداد كان
 يقول اذا ذكر الله تعالى وما ورد من هذه الظواهر في صفاته يقول
 الزموني ماشتم فاني التزمت الا للحية والمورثة فانهي (٤) بهم القول
 الى ان يقولوا ان اراد احد ان يعلم الله فلينظر الى نفسه (٥) فان الله
 بعينه الا ان الله منزّه عن الآفات لا اول له دائم لا يفتي لقول النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم على صورته وفي رواية على صورة
 الرحمن وهي صحيفة ظله الوجه بعينه لانفيه ولا نتاوله الى محالات
 لا يرضا بها ذونهمي . وكان راس هذه الطائفة بالشام ابو الفرج الحنبلي

(١) او اجروهم (٢) هيجانهم (٣) كثرتهم (٤) خ وانتهى (٥) خ ذاته

بد مشق وابن الرميلى المحدث ببيت المقدس والقطر وانى بنواحي نابلس
والفاخوري بديار مصر ولحقت منهم بيفداد ابا الحسن بن ابى يعلى الفراء
وكل منهم ذو اتباع من العوام جما غفرا عصابة عصية عن الحق، وعصية
على الخلق . ولو كانت لهم افهام، ورزقوا معرفة بدين الاسلام لكان
لهم من انفسهم وازع لظهور التهاافت على مقالاتهم، وعموم البطلان
بكلماتهم . ولكن الفدامة استولت عليهم . فليس لهم قلوب ينقلون بها
ولا اعين يبصرون بها ولا آذان يسمعون بها اولئك كالانعام بل
هم اضل . ولقد اخبرنى غير واحد عن ابى حامد احمد بن ابى طاهر
الاسفارينى انه خرج يوما على اصحابه مسرورا فسالوا فقال ناظرت
اليوم عاميا فظهرت عليه فقيل له وانت تظهر على الائمة فكيف تفرح
بالظهور على العوام فقال العالم يردده علمه وعقله ودينه والعامى لا يردده
فهم ولا يردده دين فضلبته نهزة ونادرة . قال القاضي ابوبكر رضى
الله عنه ما لقيت طائفة الا وكانت لي معهم وقفة فى مقالاتهم عصني الله بالنظر
بتوفيته منها الا الباطنية والمشبهة فانها زعفة، تحققت انه ليس وراءها
معرفة ، فقدفت نفسي كلامها من اول مرة . وسائر الطوائف لا بد
ان يقف الفكر عقلا وشرعا من اى وجه طلبت الدليل حتى يرشد

العقل والشرع الى ماخذ النجاة. وقد كان صاحبنا ابو منصور ساتكين
التركي نزيل الثغر وابو محمد (١) عبد الغني قاضي البسكرة بديار
(٢) المشرق معنا ولقد كانا اوتيا فهما ورزقا ذكاء ونبلا فقلبت عليهما
صحبة ابن السمناني فاختارا مذهب القدرية ولقد دخلت اليه وسري
وسالني عن اعتقادي فاخبرته فقال لي مامنك من اعتقاد الحق من
مذهب اهل التوحيد يعني نفسه واصحابه من القدرية . وهو مذهب
مستند من ابن الفرج الى ابى الحسين الى عبد الجبار الى ابى هاشم
الجبائي الى علي بن ابى طالب رضي الله عنه الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم . نيات انه قد تبطن الباطن ولصق باهل البيت
واخذ مذهب القدرية ستره . خلاف اليه رضي الله عنه الذي كان
يسميه القاضي ابوبكر بن الطيب مؤمن آل فرعون اذ كان حنفي
الفروع اشعري الاصول . ولا (٣) راي قط بخراسان ولا العراق
حنفي (٤) الا معتزليا او كراميا خلا ما وراء النهر بباخ فانهم الى منقطع
المعمور على اوطار طريقة في الحق وقت عنه وتركته وكان خلا
من فحول الفقه سمعت كلامه في جامع المنصور مع الشاشي في مسألة

(١) خ ابو محمد عبد العزيز بن (٢) هذا اقرب ما ظهر (٣) خ ما (٤) خ حنفيا

القضاء على الغائب فرايت رجلا قد احكم الادلة في مسائل الاحكام
وحكمها على الطريقة العراقية . عاصمة . قال القاضي ابوبكر رضى الله
عنه وقبل وبعد ينبغي ان تعلموا ان هذه الطريق في حفظ ظاهر هذا
(١) الاخبار لا يقال انها بنت قصرا ، وهدمت مصرا . بل هدمت
الكعبة ، واستوطنت البيعة . وحذار ان تنشوا معهم دليلا ، ولا
تستأنفوا معهم من الكلام نقيرا ولا فتिला . فليسوا لذلك اهلا . ولا
ينجع فيهم ان ينشر ذلك معهم الا ان تدخل اليهم من بابهم وهو
ايسر طريق اليهم في الكشف لضلالهم ولا تلتزم معهم مذهبا الا
ان تبطل رأيهم ولا يظهر لك اعتقاد الا رد الكلام الى القرءان
والسنة وما اجمعت عليه هذه الامة وهم قد خالفوا الكل فالهم
افساد مقالتهم ، وبيان ضلالتهم ، فيقال لهم ما لكم اصحاب الا
اليهود فانها الفت في التوراة حين خلق الله السموات والارض ذكر
فيه انه خلقها في ستة ايام واستراح يوم السبت ، فكذبهم الله في
قولهم فقال ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما
مسنا من لغوب ، فاخذوا لفظ الراحة بظاهرها ، وهو اعفاء النفس

عن كد الثعب بعد تسخيرها فيه ، واعتقدته بحاله فكفرهم الله وكذبهم . ثم نطف عنان القول فنقول قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة انتم قد قلتم انه اكبر من العرش مقدارا كيف يشمل (١) عليه ظلل الغمام وكيف يأتي الحق مع الخلق يوم الفصل او يأتي البنيان وهو اكبر من العرش والعرش اكبر من السموات والارض ، وقوله الرحمن على العرش استوى ، يقال لهم قال الله ثم استوى على العرش ما العرش وما معنى استوى وينبغي ان تعلموا كلكم انتم وهم قبل وبعد ان بناء ظاهر مفيد في العربية لكل شيء خرج عن حد الحفا والجهل الى العلم كان من المحسوس يخفى على البصر والسمع وسائر الحواس او من المعاني يخفى على العقل ، فاحذروا من ياخذ الظاهر فيجمله في حد الباطن بتاويله له او يحكم بظاهره على معنى هو خفي ، فلما قال الرحمن على العرش استوى كانت معناها هنا في المطلوب ثلاثة معان . معنى الرحمن ومعنى استوى ومعنى العرش ، فلما الرحمن فمعلوم لا خلاف فيه ولا كلام . واما العرش فهو في العربية لمعان فايها تريدون ولفظ (٢) استوى معه محتمل

(١) او يشمل وهو الظاهر (٢) او ان محتملان من المحر

خمسة عشر معنى في اللغة فايها تريدون او ايها تدعون ظاهرا منها
ولم قلتم ان العرش هاهنا المراد به مخلوق مخصوص فادعيتوه على العربية والشرعة
ولم قلتم ان معنى استوى قد لو جلس فتكون باتصاله به ثم تقولون
انه اكبر منه من غير ظاهر ولم يكن عظيما بقدر جسمي حتى تقولوا
انه اكبر اجزاء منه . ثم تحكمهم بانه اكبر منه بابع اصابع تحكم لامعنى
له . وكنت اتضي عجبا من هذه التازلة حتى وردت من المشرق سنة خمس
وتسعين فرايت غريبة مغربية دفعا الى عبد الله (١) بن منصور القاضي فيها كلام
لبعض منتحلي صناعة الكلام بالغرب يقول فيها ان الباري في جهة وانه فوق العرش
وان العرش هو الذي يليه من مخلوقاته ، فرايت قوما قد استولت عليهم الغفلة وغلبيهم
الجهل حتى قالوا ان الباري يحاذي المخلوقات ، والذي اوقعهم في ذلك انهم راوا
احاديث ليست بصحيحة ان النبي صلى الله عليه وسلم عدد السموات فنكرها
حتى انتهى الى السماء السابعة قال فيها والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك . وسمعوا
التدريية يقولون ان الله في كل مكان . وتكاثر في ذلك الاحوال من الموالف
والمخالف فانكروا ذلك عليهم وقالوا ان اطلق لفظ في هذا للمعنى فالذي ينطلق انه
على العرش وسامعوا في فوق لانه بمعنى علا وجل وردوها (٢) في هذا الحديث

(١) خ عبد الملك (٢) بالهامش الصواب واوردها

المذكور آقا ثم جاءت طائفة ركبت عليه فقالت انه فوق العرش بذاته . وعليها شيخ للغرب ابو محمد عبد الله بن ابي زيد قالها للمعلمين فسدكت بقلوب الاطفال والكبار . ثم جاء هذا قتال وانا ماذا ازيد مما يظهر منزلي ، بان (١) اقول وهو الذي يليه من مخلوقاته يعني ليس بينه وبينه موجود وهو يحاذيه . وجعل يفيض في المحاذاة والجهة وما يفيض بكلمة صحيحة . ولم يتفق بعد ان نكر على اهل بغداد وبين اضلاعى (٢) هذا الداء فنفيت (٣) عنهم للسلة واوردتها واصدرت وامليت وجمعت . ولبابه ان الله تعالى لا يوصف الا بما وصف به نفسه شرعا وعقلا وان كان في ذلك تفصيل حقا في موضع ، ونحن نعلم قطعا انه كان موجودا قبل ايجاد العالم كله على اختلاف اصنافه ثم خلقه مثنى وفردى فلم تتغير له صفة ولا حدث له اضافة محدثة او صفة مخلوقة وهو مداول عليه ثابت دليلا وعلما واجعل العرش مخلوقا مفردا اصناف المخلوقات فهو مخلوق فان (٤) صفته (٥) بعد خلقه في ذاته كصيته قبل خلقه لم تتغير له ذات ولا قامت بذاته منه صفة لم تكن . فان شيئا من المخلوقات لا يتغير للباري سبحانه به صفة ولا ذات . فاذا ثبت هذا نقول لما رحن على العرش استوى ان علمنا معناه آما قولنا ومعني وان لم نعلم معناه قلنا كما قال مالك (١) خبر مبتدأ تغديره ذلك (٢) يعني في وطنه (٣) او نقبت وفي خ بثت (٤) هذا اقرب ما يظهر من المحو (٥) الضمير يعود على الله

الاستواء معلوم وا لكيف مجهول والسؤال عنه بدعة . فكيف بتفسير (٦) تعلقه بالله لا يقال انه بدعة بل اشد من البدعة عندة فكيف لو سمع من يقول ان الله فوقه فكيف بمن يعين فوقية الذات فكيف بمن يقول انه يحاذيه ويليه .
تبا له . والحديث الذي فيه والله فوق ذلك لا حجة فيه لان في الحديث بعينه وقد عدد الارضين ايضا حتى ذكر الارض السابعة ثم قال والذي نفسه بيدلا لو دليتم جبلا لهبط على الله . ولم يقتض ذلك انه تحت الارض . فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لسعد بن معاذ حين حكم في بني قريضة بان يقتل مقاتلهم وتسبوا ذرارهم ، لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبعة اربعة . قلنا لم يصح وممع حاله فلا متعلق فيه لان قوله من فوق سبعة اربعة حرف جري يتعلق بحكم او بحكم المصدر المتصل لا بقوله الملك فافهموا ذلك فهو من الصناعة وقد استوفينا بيانه في الاملاء . والمشكلين . واما قوله ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا فان الحركة والانتقال وان كان محالا عليه عقلا فانه يلزمهم على محالهم ان يكون محالا فانهم قد قالوا انه اكبر من العرش بمقدار يسير فكيف ينزل الى السماء وهو اكبر من جميعها اي

حتى (١) يحمله تعالى على الوجيين ولم يفهموا ان النبي انا خاطب بذلك العرب والفصحاء اللسن . وقد ثبت فيها (٢) ان التنازل (٣) على الوجيين نزول حركه ، ونزول احسان وبركة ، فان من اعطاك قد نزل اليك (٤) الى درجة النيل المحبوبة عندك عن درجة (٥) المنع المكروهة كما انه نزل من ودلا لك عن حال البغضاء والاعراض عنك . وهو نزول - مقبقة في بابها كما ان نزول المرء عن الجبل الى السفح حقيقه في بابها . الا ترى الى قول عنبره :

ولقد نزلت فلا تظني غيري ٥ مني بمنزلة الحب المكرم
وقال عمر رضي الله عنه في الاسلام ما ينزل بعبد مسلم من منزل شدة
وهو ممنوي لا حركه فيه ولا انتقال . وفائدته ان الكريم اذا حل
بموضع ونزل بارض ظهرت فيها افعاله وانتشرت بركته وبدأت اثاره
فما بث الله من رحمته من السماء الدنيا على الخلق في تلك الساعة عبر
عنه بالنزول فيه عريضة صحيحة (٦) واما قولهم انه يتكلم بحرف
وصوت فهو معنى اصله القدريه لقولها بخلق القرآن وان الله خلق في
(١) بي خ - هـ وهو الظاهر (٢) اي اللغة (٣) في خ النزول (٤) هذا موجود في خ
(٥) خ مرتبة (٦) فصيحة

الشجرة كلاما فهمه موسى كما فهم كلام الاناس فخرى اولئك على فصل من البدعة فاسد الاصل معلوم المعنى . فلما جاءت هذه الطائفة ووجدت القول بخلق القرءان كفرا اقروا الحرف والصوت وانكروا الخلق وقضوا بقدم الحرف والصوت فجاءوا بما لا يعقل ولا هو في حد النظر والمجادلة . ولهم ظواهر لا اصل لها في الصفة ليس فيها ما يعول عليه ولا ثبتت صفة به (١) امثله حديث عبد الله بن انيس يجمع الله الناس يوم القيامة في صعيد واحد فيناديهم بصوت ذكره البخاري في التراجع مقطوعا . ومعناه ان مناديه ذو صوت ليس هو الذي له الصوت صفة . وقد يضاف الى الباري (٢) ملكه كما تضاف اليه صفته فما جاز عليه حمل الاخبار عنه على الصفة وما كان غير جائز حمل الاخبار عنه به على الملك ، ولا نفى الخبر ينادي بصوت وليس فيه يتكلم بصوت . فلم تركم الظاهر وجعلتم الكلام والصوت واحدا وهما قد وردا في موطنين وبين الكلام والتدا ما بين السماء والارض . وقد قال في حديث القيامة بينه فيا تبهم في صورة ثم ياتيهم في صورة (٣) اخرى افحمل ذلك على ان الله يتبدل ويتنقل

(١) هذا في خ (٢) الملك (٣) خ صفة

ويتحول آمالي الله عن ذلك ، فكما ان ذكر الصورة محمول على المعني
كذلك النداء بصوت محمول على المعني . فان قالوا بالصورة والصوت
والتعير بالحوادث لم يكونوا من اهل القبلة وحكم بخروجهم اصلا
وفرعا من (١) الملة . ولم يفهم هذا الحقيقة احدفهم البخاري رحمه الله
فانه قال . باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عندنا الا لمن اذن له
الاية . ويذكر عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس انه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت
يسمعه من امد كما يسمعه من قرب انا الملك انا الديان ، ثم قال من
ابي سعيد الخدري . انا ند الصحيح قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
يقول الله دزوجل ي ب دم يقول لبيك وسعديك فينادي بصوت ان
الله يامرك ان تخرج من ذريتك بمثالي النار . فبين سبحانه ان
المنادي عنه غير لا اقول ان الله يامرك والحمد لله . واما احمد بن حنبل
فانما ابا أن يقول أن القرءان محروق وحماه الظالم على أن يناظره وقال له
القرءان شيء أو غير شيء فإن قلت انه غير شيء كفرت وإن قلت
أنه شيء قد قال الله خالق كل شيء . فهل يدخل القرءان فيه أم لا

فأبى أن يناظره حتي لا ينزل الباطل والحق في منزلة سواء ، ولو جاء
 القائل ان القرآن مخلوق الي احمد بن حنبل مجبي المسترشد لا رشدلا
 ، وأجابه . ولما نزل منزلة القدرة وعضده السلطان سكنت عنه لثلا
 يقع منه ما يقتن به الملك والناس وراى فدا . الذين بنفسه فكانت
 منزلة منية لم تكن لاحد في الاسلام . وقد ورد في الصحيح
 حديث صحيح اذا قضى الله في السماء امرا سمعت الملائكة كهشة
 السلسلة على الصفوان فيخرون سجدا حتي اذا فزع عن قلوبهم
 قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق فيقولون الحق الحق فتعلق به بعض
 هؤلاء المبتدعة وقالوا هذا نص في ان كلام الله صوت وقد بينا في
 شرح الحديث وغيره . وتحقيق القول فيه ان الله تعالى اوحى الي
 رسوله اذا قضى الله ولم يقل تكلم الله ولا اذا قال الله . والقضاء
 في اللغة والشرع يرد على معان كثيرة وقد يحتمل ان يكون المعنى
 اذا قال الله بواسطة قتهم عنه تكلم به اليهم فيغشون لثقل قوله على
 الملائكة كما قال يغلب النبي ثقل القول فيغشى عليه كأنه الجرس وهو
 نحو من السلسلة على الصفا وبعض الملائكة اقوى من بعض كما ان
 بعض الادميين اقوى من بعض فقوة جبريل في الملائكة على القبول

من الله يناسب قوة محمد صلى الله عليه وسلم في الادميين على قبول القول من جبريل ولو كان كلام الله صوتا لما كان صوت جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم كالجرس وكلام الله لجبريل كالسلسلة لا يصح بهذا التقدير نعم ولا كالرعد ولا اعظم منه . واما كونه له يد ويمين فانه له ثابت قطعا اذ هو نص القرآن وكذلك ذوعين فانه ثابت قطعا ولما جاء في القرآن كلاهما قال علماؤنا المتقدمون ان الالدين صفة ثابتة في القرءان ليس لها كيفية وحملها المتأخرون من اصحابنا على القدرة . والذي قال في ادم لما خلقت بيدي قال تبارك الذي بيده الملك . وقال بل يدا لا مبسوطتان وقال والسموات مطويات بيمينه . وفي الحديث الصحيح وكلتا يديه يمين . والذي خلق به ادم ويطوى به السموات هو الذي به الملك وهو يقبض به الارض . في البخاري يقبض الارض ويطوي السماء بيمينه . وذكر الحديث وذلك كانه عبارة عن القدرة وضرب الله اليد مثلا اذ هي آلة التصرف عندنا والمحاولة فانهما المراد هنا ووضح العلم لنا منا وذلك تصديق قوله وفي انفسكم افلا تبصرون . واما بعض اصحابنا قد قال ان معنى قوله والسموات مطويات بيمينه اي (١)

بقسمه ان يضني (١) الخلق فقول ضعيف وانما هي كناية عن القدرة كما بينا . وهبك وجد للقسم ههنا محتملا ما اذا يصنع بذكر اليمين في الحديث الصحيح . واما ذكر الكف فلم يرد في القراءات ولكنه ورد في الحديث الصحيح . وللهائنا نكتة بديعة . وذلك انه ما جاء في القراءان من احوال الصفات الثابتة نقلا قطعا قالوا انها صفات لا تتأول وما جاء في اخبار الاحاد اولوها ولم يوجبوا الله منها (٢) صفة - وقوله ان الصدقة تقع في كف الرحمن كلام صحيح يشهد له القراءان والسنة فان الله تعالى يقول في كتابه من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه عن نفسه الكريمة بالمستقرض فمن دفع اليه شيئا فقد وقع ما دفع في كف المستقرض كما انه قال مرضت فلم تعدني افيكون المرض صفة ولا يشك في انه لا يكون . كذلك الكف . واما الساعد فليس في حديث صحيح وكذلك ذكر الذراع فلم يصح في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكثر من غلظ جلد الكافر اثنان واربعون ذراعا وان ضربه مثل احد وان مجاسه من جهنم كما بين مكة والمدينة وهو صحيح

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) هذا في خ

وقال ولو ان رصاصة مثل هذه اشار الى الجمجمة ارسلت من السماء الى الارض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الارض قبل الليل ولو انها ارسلت من رأس السلسلة لسارت اربعين خرفا الليل والنهار قبل ان يبلغ قعرها او اصلها . فاما ذكرها مضافا الى الجبار (١) فباطل .

واراد بساعد الله ان صحح الذي ينتقم الله به كما ان سيف الله الذي ينتقم به كما ان سيف الله الذي ينتقم به من الكفر (٢) ويستوفى به القبض واراد بالذراع مملوكة كبيرة المساحة فامر ان يذرع بها ما عندنا من المساحة فانه كما قال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وكخمسین الف سنة . فالازمنة تكون عنده في طول المساحة ما يشبه به فيأمر (٣) بمقدار يناسبه . واما ذكر الاصابع فصحيح ولكن لم ترد مضافة اليه وانما ورد انه يضع السموات علي اصبع والارضين علي اصبع ثم يهزهن الحديث . ولا ينكر ان يكون لله اصابع ولكن ليست صفات له ولا متصلة (٤) ولا يقتضي الظاهر ذلك فلا نرده باطنا فيضيفوها الى الله وقولوها مطلقة

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) خ الكفار (٣) خ يامر له (٤) في زيادة له والظاهر به

كما جاءت تكونوا، اخذين بالظاهر . والمعنى فيه ان الجامع (١) للمخاطب
 الا صابع فضرب له المثل به . واحفظوا نكتة بديعة وهي ان
 الشرع جاء باليدين واليد والكف والا صابع وقل الساعد والذراع
 مفردات فلا تصلوها وتجعلوها عضوا وتضيفوها وتركبوها بمصها الى
 بعض فانكم تخرجون عن الظاهر الى باطن التشبيه والتمثيل الذي نفاه
 عن نفسه فما فرق لا يجمع وما جمع من صفاته العليا لا يفرق . واما
 القدم والرجل فصحيح . وردا مضافين الى الله . واما الساق فلم
 يرد مضافا اليه لا في حديث صحيح ولا سقيم . وانما قال الله يوم
 يكشف عن ساق . ما الساق . واي ساق . ومن ذوي (٢) السوق .
 واما الوطاء بالقدم فلم يرد في حديث صحيح اما انه ورد في
 الحديث الضعيف . آخر وطئة وطئها الله تعالى بوج يعني الطائف
 اشارة الى انها آخر غزوة انتقم فيها من الكفار وذلك مشهور في
 لسان المحاطبين بالقرءان قال الشاعر

وطئنا وطيا على حق * وطئ للقيد ثابت الهرم

ولا يبعد ان يكشف عن ساق من يقول انه ذو ساق ومن الذي

(١) في خ الجامع للمندرق المأخوذ للمخاطب (٢) الظاهر ذوو

ينعم ان يقولوا انه هذا الساق قال الشاعر
عجبت من نفسي ومن اشفاقها * ومن طراد الطير عن رزاقها
في سنة قد كشتت عن ساقها

واما حديث المحاصرة فضعيف وهو في اللغة ماخوذ من خصر وقد
يكون الجارحة وقد يكون من المحصرة وهي العصا المعنى يعطيه
ما يعتمد عليه ويدنيه منه باللق والامان حتي يكون بمنزلة من خاصر
الملك . ثم يقال لهم قوله يضع السوات على اصبع ويقلب القلوب باصابع
الرحمن من اين لكم از اصابع الوضع المطلقة هي اصابع التقلب المضافة
اليه . ثم انه قل ولتضع على عيني . وقال تجري باعيننا من قال لكم انها
عينان . وقال بيدي وبدي من قال لكم انها ايدي . فان قيل قوله
والسما بيناها بايد لنا اتفقت الامة على انها لا تنافيا فلا سبيل ان
تكون جمع يد . ثم يقال لكم لم لا تصلون بين القدم والرجل
والساق والمحاصرة والجنب - والجنب عبارة عن جهة القصد لانه قال
فرطت في جنب الله ولا يكون ذلك ابدا الا من جهة طاعة لا تغريط
في الجارحة منك ولا في الصفة منه سبحانه - ثم تصلون الاصبع
بالكف بالذراع والساعد وتجمعون صورة فرقها العقل والشرع . ان هذا

لهو الكفر العظيم والحسران اللين . ثم الوطاء هو وضع القدم بشقل .
وليس الباري ذا اجزاء تنتقل . فان قيل ففي الحديث ان العرش ليبط
به اطيط الرحل براكبه . قلنا هذه باء السبب والمخلوقات كلها تبط به اي
من اجله . فان قيل اجعت الامة على ان اصابع الوضع هي اصابع
تقليب القلب . قلنا اجعت الامة على انها ليست هي . فان قيل عن . قيل له
وقل انت عن . وتحقيق للسألة ان احدا لم يقل قط ان الاصابع والكف
صفة انها اختلفوا فيها جاء به القرآن من طريق الاحاد فلا يثبت العلماء بها
صفة وانما اتهم ذلك هذه الطائفة العوجاء ، واما الضحك والفرح فحديث
صحيح ولكن اجعت الامة على انها ليست بصفات وانما الضحك عبارة
عما يكون من فضله ويفيض من عطائه كما يقال ضحكت الارض اذا
ابرزت زينتها قال ابو نمير

يضاحك الشمس منها كوكب شرق • موزر بعيم البت مكتمل

وقال آخر

فمر الرداء اذا تبسم ضاحكا • غلقت لضحكته رقاب المال

والفرح عبارة عما يظهر عنده من الجود والسخاء والبشر والقبول والاقبال . لهم (١)

(١) كذا بالاصل ولعل ثم حذف هكذا ثم يقال لهم .

على م تقواؤف انه يفرح ويمشي ويهول ويائي ويترزل . فهل
 يعوج ويعطر ويمشي ويمرض ويمتاح ويمعى . فان قالوا لا . قلنا قد
 قال عبدي مرضت فلم تعذي جعت فلم تطعمني عطشت فلم تسقي وفي
 رواية استكسيتك فلم تكسني فيقول وكيف يكون ذلك وانت رب
 العالمين يقول كلن ذلك بعبدي فلان ولو ضلت به ذلك لوجدتني عنده
 في حديث طويل هذا معناه . فان قالوا لا نقول بهذه لانها آفات وهذه
 صفات قلنا لم بل هي جوارح وادوات وهي كلها نقص وآفات فان
 هذه الجوارح كلها انما وضعت للعبد جلة لتقصه يتوصل ويتوسل بها
 الى قصده . ومن به الرل والقوة وانما هو اذا اراد شيئا قال له كن
 فيكون بلا (١) الة له ولا جارحة ، فكما اضاف هذه الالفاظ
 الجوارحية عندنا الى نفسه كذلك اضاف البيت والدار اليه فهل بيته
 الذي هو الكعبة على قدره او اكبر منه وهل يدخله ام لا وداره هل
 يسكنها او يرسلها . وانتم مشر الغافلين او قل الجاهلين ان خسرتم (٢)
 فاصب بالخالين الكافرين مقتا " " ، . ييح فيهم . الارض كلها لله
 والمساجد لله والكعبة بيت الله والجنة دار الله واذا اراد الله ان يشرف

(١) في خ فلا الة عنده . وهذا هو المتعين . (٢) هذا اقرب ما ظهر من المحو

بيتا او دارا او آدم او عيسى قال انه منه وله وببيله كلف والى جنبه
يقعده وعلى عرشه ينزله معه وكل ملك له وبيله (١) ورجله وقدمه
وذراعه وساعده ، ولا سيما اذا تصرف في طاعته الا ترى الى قوله في
الحديث الذي روته قسائد الله اشد وموساه احد فجعل له ساعدا وموسى
والاضافة واحدة والكل صحيح المعنى حق . (٢) ولما قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فقد تكلمنا على الحديث
في مواضع واملينا فيه ما شاء الله ان يعلم ولم يتفق لاحد فيه من
الجمع ما اتفق لنا . ولبابه ان اصل القول معناه ثلاثة اوجه الاول ان
يكون المراد به (٣) صورة الرحمن الثاني ان المراد صورة آدم نفسه
الثالث ان المراد صورة العبد للملطوم الذي جاء الحديث على سببه حين
لطم وجهه فقال اجتنبوا الوجه فان الله خلق آدم على صورته فرجع
الثلاثة الاقوال الى اثنين وهما ان يعود الضمير الى آدم اصلا او تبعا
او يعود الى الله فان قلنا انه يعود الى آدم كان معناه اكرمه فان
اباك على صورته وكان ذلك اوعظ له من ان يقول له فانك على صورته
لا ن المرء ممكن ان يمتن من نفسه ما يمتن (٤) من ابيه فان الوجود
(١) معطوف هو وما بعد على له (٢ و ٣) هذا موجود في (٤) كذا بالاصل والصواب ما لا يمتن

إذا أشبه من له حرمة عندك رأيت شبهه جبلة وشرعة ومروءة إلا ترى إلى قول القائل

أحب لحبها السودان حتى ❦ أحب لحبها سود الكلاب
وقال الآخر :

أشبهت أعداءي فصرت أحبهم ❦ إذا صار حظي منك حظي منهم
وان قلنا يعود الضمير إلى الله كان معناه تشريف المعضو بأن فيه طرق العلم كلها البصر والسمع والشم والذوق واللمس وفيه شروط قيام العقل بالقلب أو هو محل العقل على اختلاف غير ضار (١) في الدين ولا يصح أن يكون آدم ولا أحد على صورة الرحمن باجماع وإذا بطل الظاهر فلا معنى لا اعتقاد المحال الذي يبطله العقل في الباطن فإن العقل يزكي الشرع والشاهد بعد الله ومن المحال أن يأتي الشاهد بمجرحة المزكى وتكذيبه فان ذلك عائد بإبطال قوله وقد بينا ما كان يقوله أبو يعلى بن الفراء الحنبلي أنه يلتزم في صفة البارئ كل شيء إلا اللحية والفرج فانظروا فيهم (٢) الله إلى هذا المفتري (٣) على الشريعة في جنب الله تعالى ويقال له فإن التزام الظاهر وإن

(١) خ ضائر (٢) خ تبسّم (٣) الأقرء

صفات المعاني من العلم والقدرة والكلام والارادة والحياة والسمع والبصر واذا ثبتت الجوارح الظاهرة فإن الباطنة من القلب ونحوه فان قال هذا صفات نقص يقال له تكون صفات كمال بان يذهب عنها الآلام واللذات والقاذورات كما ذكر تعالى عن صفات اهل الجنة وكما فعلتم في الجوارح الظاهرة واذا بلغت الى هذا المقام فاحمدوا الله على ما وهبكم من المصحة عن هذه البدعة . ومن استطاع على التاويل وفهم المعنى فيها ونعت ومن قصر نظره التزم الايمان ونفى التشبيه واعتقد تقديس الرب عن الافات والنظير ولا تصفوه الا بما صح ولا تنسبوا اليه الا ما ثبت فانتم تعلمون انه لا يقبل على احد من الخلق الا العدل فكيف تقبلون على ربكم من لم تعرف عينه ولم تثبت عدالته فيضاف اليه ويحكم به عليه . والاحاديث الصحيحة في هذا الباب على ثلاث مراتب ، الاول ما ورد من الالفاظ كمال محض ليس للافات والنقائص فيه حظ فهذا يجب اعتقاده الثانية ما ورد وهو نقص محض فهذا ليس لله فيه نصيب فلا يضاف اليه الا وهو محبوب عنها في المنع ضرورة كقوله عبدي مرضت فلم أعدني وما اشبهه . الثالثة ما يكون كمالا ولكنه يوم تشبها . فاما الذي ورد كمالا محضا

كالوحدانية والعلم والتقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر والاحاطة والتقدير والتدبير وعدم المثال والنظير فلا كلام فيه ولا توقف .
وأما الذي ورد بالافات المحضة والنقائص كقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقوله جئت فلم تطعمني وعطشت قد علم المحفوظون والمفوضون والعالم والجاهل ان ذلك كناية وانه واسطة عن تتعلق به هذه النقائص ولكنه اضافها الى نفسه الكريمة المقدسة تكرمة اوليه وتشريفا واستاطافا للعاوب وتليينا . وهذا ايها العاقلون تنبيه لكم على ما ورد من الالفاظ المحتملة فانه ذكر الالفاظ الكاملة المعاني السالبة فوجبت له وذكر الالفاظ الناقصة والمعاني الدنية فنزلا (١) عنها قطعا . فاذا جعلت الالفاظ المحتملة التي تكون للكمال بوجه وللنقصان بوجه وجب على كل مومن حصيف ان يجعله كناية عن المعاني التي تجوز عليه وينفى عنه ما لا يجوز عليه . فقوله في اليد والساعد والكف والاصبع عبارات بديعة تدل على معان شريفة فإن الساعد عند العرب عليه كانت تعول في القوة والبطش والشدّة الا ترى الى قول الزبير وقد ضرب قابان المضروب وفصله وتجاوز الى ما تحته فقال له قائل (٢) ارفقته

ان هذا السيف (١) فقال ما هو السيف أما هو الساعد ولهذا قال
النبي في حديث أبي الأحوص عن ابيه فيجدح . . . منذ فبول ضرر
ويتول بجيرة فساد الله انشد ومرسان احد . . . تلميذا (١٢) له على ما اتى
من الفعل القبيح وتحذيرا له من تمتعته والجزاء ، واصاف الساعد الى الله
لان الامر كله لله كما اضاف موسى اليه . وكذلك قوله ان السعدة
تقع في كف الرحمن عبر بيا عن كف المسكين تكرمته له حتى لقد
قال بعضهم ان قوله اليد العليا خير من اليد السفلى المراد باليد العليا
يد السائل المعطى الآخذ لهذا المعنى . و اضافها اليه تكرمته كما قال
ناقة الله وامثاله كثيرة . وقد بينا ذكر الاصابع وحكته في ذكر
التقليب به . وما يقاب بالاصابع يكون ايسر واهون ويكون
اسرع فاراد الباري ان يهون عند قدرته مقدار السموات والارض
وال مخلوقات واراد في جمل القاب بين السبعين الانذار بذلك الى
سرعة تقلبه وحفائه وحقارته . . . و . . . اوقات سواء في حقارة ذلك
عنده وحقارته بالاضافة الى قدرته
له من الملك له في الايام بالجبر
(١) في نسخة لسيف (٢) في نسخة تهديدا

لته في الايراد بالشر والتكذيب بالحق . واما الذراع فقد بينا
بانه انما ورد مطلقا غير مضاف الى الله قال الله سبحانه ذرعا سبعون
ذراعا فاسلكوها . والمديث الذي بذراع الجبار لم يصح كما قدمنا .
وانما الصحيح في اسناده عن ابي هريرة غلط جلد الكافر اربعون
ذراعا مطلقا غير مضاف فلا يلتفت الى حديث الاضافة ❀ عاصمة ❀
عما يتعلق بها ويستذكر به وجرى فيه توقف وغلط احاديث يمارض
ظواهرها المتضمنة بالعقل لا تتعلق بالباري ولا صفاته ولكنها تتعلق
بما اخبر عنه من المعاني وقد سبق بيانها بان العقل والشرع صنوان
وان العقل مركبي الشرع ولا يبرح الشاهد المركبي ولا يكذبه فان
ذلك ابعال له واحكام العقل ثلاثة واجب وجائز ومستحيل فاما
الواجب والمستحيل فالشرع لا يشتبه ولا ينفيهما (١) لانه لم يات
لبين المحسوسات والضروريات وانما جاء ايمين جائزا وبين حكما
ابتسائيا وعلى الواجب والمستحيل بنى الشرع الادلة وبهذا وقع
احتجاجه اليها في النظر كان مرجع البينات منه فاذا جاء ما ينفي
العقل ظاهرا فلا بد ايضا من تاويله لان حمله على ظاهرها محال فيكون

(١) آي لا يهرض لهما

غير مفهوم والشرع لا يأتي به فلا بد من تأويله . والأثر على ثلاثة أقسام متواتر وهو قابل بسل عزيز ومستفيض وهو كثير وآحاد وهو جملة اخبار الشرع وفي القراءان من التواتر ما يفنى والمستفيض والآحاد اذا جاء في الآثار يرد الآحاد جماعه منهم ذلك رضي الله عنه في مواضع تعارضها اصول الشرع والقدرية لا تلتفت اليها (١) ولكنها تتناقض فيها وقد بينا حقيقة الاخبار في كتب الاصول ونحن نورد من ذلك امثلة مختلفة المباني كما خبرنا قال النبي صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى في اليقظة ان الشيطان لا يتمثل بي . فهذا يعلم قطعا انه لا يرى ذات النبي اوجب بن احدهما ان ذاته لا تدرك في اليقظة فضلا عن المنام الثاني انه يراه في صورة تخالف صورته الكريمة فدل على ان هنالك محذورا تقديره من رأى مثالي فقد رآني اي يكون ذلك دايلا على انه رأى الحق قال في رواية اخرى فقد رأى الحق اذ الشيطان وان لعب بالانسان في يقظته ومنامه فلا يلعب به بواسطة النبي فكان ذلك المآل الذي يرى في المنام هو مثال النبي ضرب عنه حقا . وقد سألت

نשמند (١) عن الرجل يرى النبي في المنام فيقول له كان كذا او اضل كذا مما يوافق الحق، او يخالف ما روى عنه او ما يقتضيه القياس فقال لي ذلك لا يوجب حكما ليس بشك في حقيقة المثال وتصديق الرؤيا ولكن لان الذي رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه لا يوثق به في تحصيل ما رأي فان المستيقظ قد يفوته التحصيل ويذهب عنه الوعي بغفلة او ذهول او نسيان فكيف بحال النوم انتهى قوله . قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه وقد بينا ان الرؤيا اوهام او حقيقة ادراك على الاختلاف في ذلك . وعندي انه حقيقة ادراك ولكن الملك يضرب بها المرء وتنت مختص بحالة النوم تصرف فيه الاشياء عن ظواهرها وتجري الكنايات والمجازات البعيدة فيها باذن صاحب السريفة ووضعه كما انه مع الكنايات في بان التوحيد ووضع الاحكام وجري كل على حكمه وبارئ خبر قال النبي صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله القلم فقال له اكسب فكتب ما يكون الى يوم الساعة قال القلم ارب بكر ربي ارب بكره فقد اخبر الله انه خلق العرش والكسبي والقلم واللوح وادار القلم فكتب فاءتلفت هاهنا خمسة

(١) هو ابو حامد الغزالي واكلمة العجبة معناها عالم العباد

معان. المعنى الاول العرش ولا خلاف بين المصلين ان العرش مخلوق جسم محدث عن اول سابق لعدم ولكنهم اختلفوا هل عبارة عن المخلوقات اجمع ام عن مخلوق اعظم منها قدرا واعلا منها مكانا والصحيح انهما جميعا صحيحان موجودان. المعنى الثانى الكرسي وقد اختلف الناس فيه فمنهم من قال انه العلم وقيل انه موضع القدس ومعناه ان العرش منصوب كهيتي الدست والكرسي موجود تحته كهيئة الكرسي الموضوع للملك فى الدنيا يرقى الى الدست عليه ويضع اذا جلس قدميه فيه وهى جلسة الجبارين فيما شاهدتهم عليه. ولم يرد فى هيئته حديث نول عليه فلا يلزمت اليه. اما انه من الجائز ان يكون الحال كذلك والله (١) اعلم بوجه الحكمة فى خلقه اذ لا يصح بحال فى المقول ان يكون مقرا له ونحن لانعلم الحكمة فى خلق الذر فكيف ان نعلم الحكمة فى خلق العرش والكرسي فلا معارضة بين القولين فيجب الايمان بالورود والتجوز للمعنيين، واعتقاد وجوب سعة العلم للكل، وتنزيه الرب عن الحلول والاتصال ونكون حينئذ من الراسخين بفضل الله. المعنى الثالث القلم ليس

يتمنع ان يكون جسماً مؤلفاً ولا خلاف بين الامة انه كذلك وقد
تظاهرت الاخبار والآثار انها اقلام وقد سمع النبي صلى الله عليه
وسلم في رواية الصحيح صريفاً في ليلة الاسراء في العلو الاعلا .
ويحتمل ان يكون اول مخلوق قلماً واحداً فكتب ثم خلقت سائر
الاقلام بعده ، ويحتمل ان يكون قوله اول ما خلق الله القلم عبارة عن
الجنس لا عن الواحد ، والظاهر عندي انه واحد خلقت بعده اقسام
سواء والله اعلم ، المعنى الرابع انه قال له اكتب ، قد بينا في قانون
التاويل وجه الحاجة الى الكتابة وفضل الله فيها على الخلق وما يدفع
من مضرتهم ويرفع من حاجتهم . ولما قال في الحديث فقال له اكتب
دل على ان هنالك مكتوباً فيه وهو المعنى الخامس عبر عنه في آية
باللوح وفي آخر (١) بالرق المنشور ويحتمل ان يكون لفظين لمعنى
واحد وتمل ان يكونا لفظين لمعنيين والظاهر انهما واحد له اسمان
بل له اسماء المذكور منها هذان الاسماء وعند الانتهاء الى هذا
المقام قالت طائفة ان هذه (٢) عبارة عن انتقاش المعلومات في قلوب
العالمين . وعبر عنه بالقلم والكتب مجازاً اذ معنى الكتابة تثبت (٣) صور

(١) كذا باصله الاولى اخرى (٢) خ هذا (٣) او تثبت

العلوم وذلك كانه ثابت في قلوب العالمين فمبر به (١) عنه . وهذا المعنى وان كان جائزا في ذاته صحيحا في وجوده فلا نقف بالقول فيه بل نقول انه مكتوب في جسم مجسم وفي مؤلف بمؤلف ويكون ذلك كانه من خالق الله وحكمه وحكمته بان كتبه محسوسا ومعقولا وجعله بالمعنيين موصولا . واذا كان كل ذلك جائزا فهذا هو الظاهر فان الله قال انه اول ما خلق القلم وقال له اكتب ولم يكن هنالك عالم ينتقش في قلبه معلوم فمبر عنه بانه مكتوب . وانما خلق ما خلق وكتب ما كتب ثم انشأ الخلق اطوارا وعليهم بالقول البيان ، وبالقلم الكتاب ، واخبر عن الوجهين بقوله : الرحمن علم القراء ان خلق الانسان عليه البيان (٢) وبقوله : اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم وقد زاد بعضهم بان هنالك دواة وجعلها مذكورة في قوله ن والقلم ، وهذه دعوى من غير برهان فان المداد مادة لنا في تصوير القلم لما يكتبه في وجه اللوح وكتاب قلم الله لا يحتاج الى مادة اما انه لو ثبت طريق وجودها لقلنا به وان (٣) لم يثبت فقد استغنى عنه ❦ تكلمة ❦

(١) موجود في خ (٢) في الاصل زيادة : والقلم والكتاب والظاهر انه زائد اذ لا ارتباط له بساق الكلام (٣) الظاهر اذ

وتبقى ههنا نكتة وهي ان كتابه يحتمل ان يكون بخلاف كتابة الخلق
 ويحتمل ان يكون مثلها فقد روى الترمذي وغيره عن عبد الله بن
 عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما على اصحابه وفي يده
 كتابان فقال عن الذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه
 اسماء اهل الجنة واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجمل على اخرهم فلا يزداد
 فيهم ولا ينقص منهم ثم قال للذي في شماله هذا كتاب من رب العالمين
 فيه اسماء اهل النار واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجمل على اخرهم فلا يزداد
 فيهم ولا ينقص منهم ابدا ثم قال بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم
 من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير . ولو أراد احد ان يكتب
 اسماء اهل بلد في قراطيس تسع بيته ما وسعت فيه فكيف كفه
 ولكن كتابة الباري على ما تقتضيه قدرته . وخذوا دستوراً في كلامه
 العربي الذي نظمه لرسوله الامي الذي آتاه جوامع الكلام وانزل
 عليه القراءان معجزاً للخلق فذكر قصة نوح في خمس وعشرين آية
 املينا عليكم فيها خمسمائة مسألة وذكر قصة موسى في تسعين آية املينا
 عليكم فيها ثمان مائة مسألة وافرد ليوسف سورة املينا عليكم فيها الف
 مسألة ولبس يقدر احد من الخلق على ان يجمع في قدر ذلك من الحروف

مقدارها من العلوم فإذا شاهدتم هذه القدرة في المؤلف بين أظهركم
 فماذا تستغربون من امر فيما غاب عنكم فقدّر نفسك على ان الاقلام
 اجسام تكتب في الالواح فوق السموات بصرير وتصريف وتقدير
 وتصوير وان ذلك المكتوب يكتب في قلوب الملائكة وينتقل
 منه الى قلوبنا ويثبت بصفته في كل موضع بحسب حاله والكل
 جائز مقدور ، والحديث فيه صحيح مأثور خبر ثبت في الحديث
 الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوتي يوم القيامة بالموت في
 صورة كبش املح فيوقف على الصور بين الجنة والنار ثم يقال يا اهل
 الجنة فيشرّبون ينظرون ثم يقال يا اهل النار فيشرّبون ينظرون فيقال
 لهم اتعرفون هذا فيقولون نعم هذا هو الموت فيذبح ثم ينادي منادي
 يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت فاولا ان الله
 قضى لاهل الجنة الحياة والبقاء لما اتوا فرحا ولولا ان الله قضى لاهل
 النار الحياة فيها والبقاء لما اتوا ترحا . قال القاضي ابو بكر رضي الله
 عنه لما سمع الناس هذا الحديث من ذهاب " " قال طائفة
 لا نقبله فإنه خبر واحد وايضا فإنه سبأ " " ان الموت
 عرض والعرض لا ينقلب جسما ولا يعقل فيه ذبحا ولما استحال ذلك

عقلا وجب ان يمنح الحديث ردا . وقالت طائفة اخرى ان كان
ظاهرا محالا فان تاويله جائز واختلفوا في وجه تاويله على اقوال قد
بينها في كتاب المشكايين اصلها قولان اجدهما ان هذا مثل كما لو
راى احد ذلك في المنام في زمان وباء فيقال له هذا الوباء قد زال
ويقع في قلبه في المنام ان ذلك هو الوباء وأنه بذبحه يرتفع عن
المكان الذى هو فيه . وهذا له رونق ، وربما تلفق وتنفق وءاخر
الامر لا يستمر ولا يتحقق . الثاني ان الذى يوتى به متولى الموت وكل
ميت يعرفه فإنه يتولا لا فإذا استقرت المعرفة به اعدم لهم المدم
الذى عهدوا ولو شاء ربنا لحاق لهم العلم بذلك ضرورة ولكنه رتب
لهم هذه القصة بهذه الحكمة ويمر عن المتولى لذلك الشيء باسم ذلك
الشيء وقال فصيحهم :

يايها الراكب المزجي مطيته ❀ سائل بني اسد ما هذه الصوت
وقل لهم بادروا بالعذر واتمسوا ❀ قولايبريكم انى انا الموت
والذى يعضد هذا التاويل ويحققه قوله تعالى والذين كفروا أعمالهم
كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله
عنده فوفى له حسابا فأخبر عن جزائه بذاته الكريمة فكذلك يخبر عن

الموت بمتوليه فاعلموا ذلك وقد مهدنا القول مستوفى في تفاصيل الخبر
 في كتاب المشكلين بما لبابه ان خروج الروح من الجسد ان لم يكن
 موتا اذ كان الموت لا يكون حياة الا برجوعه الى الجسد فاذا
 ذبح الكبش ولم يخرج روحه فلا يرى احد الموت وإن رآه بعد
 خروج روحه فلم يذبح الموت وان رآه وقد خرج بعضه فليس بموت
 والموت في حقيقته لا يتممض وان توقفنا في الروح هل يدخل أو
 يخرج وإن قال أرى مقدماته عاد إلى المجاز وأهل القيامة لم تبق لهم
 غريبة لم يروها ولا عادة منخرقة إلا عاينوها فإنهم رأوا الاجسام
 الثقال تلو وعانوا في الصراط الاجسام الثقال تمشي على المجوز الدحض
 ثابتة وتجري كجري الخيل وتسير سير الريح وتخطو خطو البرق
 وأحسوا بالظما قد ارتفع من شرب الحوض ورأوا العرق يسيل
 فيأخذ كل إنسان عرقه على مقدار ذنوبه فيكون الشخصان متجاورين
 في سطح كخبرة النبي وأحدهما قد غرق في العرق حتى شرق وجاره
 قد بلغ إلى نصف ساقه ورأوا المسطين على كراسي في الهواء يعود
 إلى غير ذلك من عظم الايات . وأعظم منه الحياة بعد الموت والقيام
 من الرفاة إلى الحياة فقد تحققوا الحياة أولا وثالثا والموت ثانيا فلا سالف

إلا وقد حصل عندهم في باب كان ، وسحبوا عليه ذيل العرفان
 فلو ذبح لهم . " . ت قبل البعث لقال من رآه ولم يست أنى قد استرحمت
 من الموت . " . يرى الموت قد ذبح وهو قد كان ذبح قبل ذلك
 وقطع آرابا ثم عاد حيا فكيف يمتنع عنده أن يعود الموت بعد
 الذبح حيا فكيف يانس بذبحه مع تجويز عود لا فأنى لهم نفس
 مطبشة أم كيف يتحققون الخلود في نار أو جنة هيات ليست الحقائق
 في هذه الطرائق . ولا تنال المعاني ، بالأمانى ، ولا تؤخذ التحف ،
 من الصحف . وإنما هي منقولة من القواد إلى القواد ، بواسطة اللسان
 والآذان . ونبذ . " . بشد الرحال ، وأعمال المطي ، إلى المكان
 القصي . وملاحظة الايمان ، باليمان ، وتحقيق القول في ذلك أن
 الروح تخرج من الجسد في الدنيا على أنواع تجمعها حالتان إحداها
 أن تنتفض البنية ، وتنفك الرتبة . والثانية أن تزهر الروح
 والبنية بجالها من وقص أو رفس ومع عمل من الاحمي كالخلق ولدم
 القلب ورض الانبيين وغير ذلك من الانواع الخفى على الناس وجه
 اتصالها بالموت . والموت وإن اعتقده المعتقدون خروج الروح
 من الجسد وأن الروح جسم ولا بد له من منفذ

لضيافته (١) المذكورة فإذا وقع الخلق فن ان تخرج والمنفذ مستد .
وان قال هو جسم لطيف قلنا اللطيف وا لكثيف له محله وسبيله
بصفته (٢) والذي يدل عليه ان الريح التي هي شبيه الروح في
الحروف ناليفا ، وفي الاشتقاق وزنا وتصريها ، وفي الكيفية ظنا
وتخميننا ، اذا سد عليها المنفذ لم يكن لها مخرج ولقد روي ان
الحزنة فتحت على عاد منفذ الريح في مسلك محصور مثل حلقة الخاتم
وعنت حتى فعلت ما فعلت بقدرة من مكنها فتمكنت . فأفاد أنه
لا يكون سلوكها الا على مسلك بقدر فعلها . ومن يظن ان الروح
لها دخول وخروج كدخول الاجسام وغروجها في المعتاد فيها .
هيئات له هيئات المدى . بل له معنى بديع يبرزه النظر ، ويشهد له
الخبر . فإن قيل فقد روى ان يحيى ذبح او نشر ولم يمت قلنا اخبار
من (٣) غير اخبار . ولو صحت لقلنا انه ذبح تم احيي وقد احيي بعد
الموت في الدنيا جماعة . ولا بن ابنها (٤) كتاب فيهم كبير مفيد وقد
يمكن ان يذبح الحي فلا يموت . فإن قيل فخرجه المذبوح بعد الذبح
ما هي قلنا لهم هي عندهم مستعارة وحقيقتها نبينها إن شاء الله .

(١) اول صفته (٢) اقرب ما ظهر (٣) خ عن (٤) اقرب ما ظهر

فإن قيل فكيف يأكل أهل الجنة من لحم حيوانها مع بقاء الحياة فقد روى أنه يقع بين أيديهم مشويا . قلنا ويجوز أن يكون مع ذلك حيا سويا . ويلقم وهو يتكلم . وكما انشؤوا من غير استواء ، كذلك يوكل حيا من غير اشتواء . وسقطت الذكاة لان الجنة ليست بدار تكليف . ولما سقطت الذكاة سقطت متعلقاتها ، والله أعلم . وطريقة الكلام في المسألة المتقدمة ان الله يخلق لهم العلم اليقيني في دار اليقين بان الموت لا يعود أبدا . ولو خلق لهم هذا العلم ابتداء دون ذبح شيء لكان ذلك واقعا موقعه ولكنه بحكمته جعله مخلوقا منوطا بسبب كما عند العلم اليقيني في الدنيا ان من ذبح او مات لا يعود فيها ابدا فرتب لهم سبحانه شيئا يشبهه حتى يكون العلم الثاني على ما رتب عليه العلم الاول وثبت في نفوسهم العلم بالمراد كما أثبتته من قبل وكان عود الحياة بعد الموت الاول بخبره كذلك يكون امتناع العود في الموت الثاني بخبره وتطمئن نفوس أهل الجنة بالخلود ويزيدهم قوله لهم احل عليكم رضواني فلا أسخط بعده أبدا . ويقع اليأس فلا ولتلك وتطبق عليهم النار وينفذ الحكم ويقع الفصل ويظهر الوعد الصادق . والله يختم لنا ولكم بالحسني برحمته ❀ خبر ❀ ثبت

ن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الانبياء ليلة الاسرى رؤيا عين لا
 رؤيا قلب في المنام وذكر فيه انه رأى جميع الانبياء في السماء ورأى
 موسى عند قبره لا يصلى مع انه رآه في السماء وروي انه رآه في
 المسجد الأقصى وصلى معهم وصلى بهم ورأى عيسى يهادي بين
 رجلين كأنما خرج من ديماس ورأى او قال كأنى انظر الى يونس يلبى
 وتحببه الجبال وعليه عباءة فاقطوا نيتان . ولاجل هذا قال جماعة
 بان الاسراء بالنبي كان مناما فانكروا صحاحا جاززا لانه تمذر عليهم
 ثقل يملو وميت يحيا من طريق العادة واطمأنت به نفوس العلماء
 فإن اعتلاء الثقل كنزوله وإذا نزل جبريل مع خفته جاز ان يملو
 محمد مع ثقله والذي يمسك السموات بغير عمد والارض معها بغير
 امد (١) مجدد يجوز في حكمته ويتيسر في قدرته ان يملو بالثقل الى
 ذلك المنتهى ويجوز ان يحيى له الانبياء فيردم الله الى هبثهم
 فريهم اياه في مواضع مختلفة في اوقات متباينة . ونحن انما نتكلم مع
 اهل الملة ومن يتوجه الى القبلة فإن تكلم معنا سوام رجنا معه الى
 الاصل المتقدم ويجوز ان يقول النبي في يونس كأنى اراه يلبى كما
 (١) او امر (٢) غ وريم

تقول انت اليوم كاني بالنبى محمد في عرفة في حجة والناس حوله
واسامة رديفه لانك قد تحققتة والاول في حجة النبى اصبح اذ قال
راى وهو جائز اذ قال كاني ﴿ خبر ﴾ ومن ذلك قوله في حديث
الكسوف رايت الجنة والنار في عرض هذا الحائط ودنت فاردت
ان اتناول منها عنقودا فقد علمنا ان عرض الحائط لا يتسع لاقل
حائط بالمدينة فكيف للجنة وانما اراد انه رآها في جهة القبلة وهذا
عما لا يؤمن به القدريه ابدا لان الرؤية عندهم انما هى اتصال الاشعة
من نور البصر الى المرئى على خطوط مستقيمة او معوجة بحسب
اختلاف المناظر وهى بواطل قد بينها في غير موضع من كتبنا
وانما الرؤية ادراك يخلقه الله تعالى يجوز عندنا ان يجعله في الرأس
والرجل والحد والظفر وان كان اجزى العادة ان يكون في العقلة .
فالمنى ان الله خلق لرسوله الادراك وهو في عرض الحائط وخطر
بباله ان يتناول منها عنقودا فلو حاول ذلك لاختل كما قال لانه
قد كان التي في نفسه او سمعه انه ان شاء ان يتناول تمكن وليس
من شرط التمكن اللمس بل يمد يده وارادته ياتى ذلك الى ايده
من مكان بعيد بل ارادته وحدها . وهذا كله وان كان خلاف

العادة فانه مقتضى القدرة . ولما بعد ذلك عند قدره قالوا صقلت له صفحة الحائط فتمثلت له الجنة والنار في ذلك الجسم الصقيل . فيا عجبا لهم هذا خلاف العادة مما تقتضيه القدرة وليست القدرة في صحة ما يتعاقب بها من الجائزات موقوفة على ما قالوا من الصقيل خاصة بل جائزة في الصقل والتغل (١) وإذا جاز صقل الحائط فلا يرى فيه الجنة ممن قابله الا محمد جاز ان يخلق له الادراك وحدها بها . ويحتمل ان يكون قوله رأيت الجنة والنار . في عرض الحائط اي مساهرب يوارى في العرب عرض احاط به سبع سنين و هو في ايه من التمكن بها وإذا مكن المرء من البعيد صار قريبا كما انه اذا لم يمكن كان ابعد من السماء وإن كان مصاقبا له وهذا لا يخفى على ناظر منصف . يعضده ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لما اسري به وقال لقريش كنت البارحة في القدس فقالوا له صفه لنا قال فكربت كربة لم يصبني قط منها واراني الله اياما عند دار ابى جهنم فطفقت انظر إلى بابه واخبرهم عنه . فإن كان نقل رؤية فقدرته وآية ، وان كان خالق له الادراك حتى صار في التبيين له كانه

(١) هذا اقرب ما ظهر لو الثقل

قريب منه كقرب دار ابي جهم فية والكل جائز ورناعليه قادر .
 قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه وبعد هذا اخبار كثيرة هذا
 دستورهما وقد يضاف اليها بالجهل ما ليس له اصل كقولهم اول ما خلق
 الله تعالى العقل فقال له اقبل الحديث وهذا لم يصح ولو تمدل راويه
 لكاتب له وجه بان يخلقه في محل ويكون الخبر عنه صحيحا معقولا
 وقد بينا انه العلم فاليه يرجع معنالا وعليه يتركب المراد به . وبقيت
 بعد ذلك ❀ معضلة ❀ وهي ان القيامة يوم عظيم فيه اعلام واحكام
 واجسام فقد روى في الحوض والصراط احاديث صحيحة واما الميزان
 فانما ذكر في القرآن وانفرد القرآن بذكر الميزان والوزن وانفردت
 السنة بذكر الصراط والحوض ، اما انه روى عن انس انه قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم احب ان تشفع لي يوم القيامة قال انا فاعل قال
 قلت يارسول الله اين اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط
 قلت فان لم التك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قال فان لم
 التك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض . والحديث لم يصح بل انه
 ثبت في الاحاديث الصحاح من الشناعة اخرجوا من النار من في
 قلبه دينار ، نصف دينار ، شعيرة ، ذرة ، وذلك بما لا يعرف الا

بالوزن . فكأنه نبه بالسنة على ما صرح به القراءات من امر الصراط والحوض . فلما كان هذا الامر هكذا اختلف الناس في ذلك فمنهم من قال ان الاعمال توزن حقيقة في ميزان له كفتان ، وشاهين في قبان ويجعل في الكفتين صحائف الحسنات والسيئات ويخلق الله الاعتماد فيها على حسب عمله بها وصفة اعمال عبادها . وانهى ذلك على التعديل والتجوز والتحسين والتقبيح وان الله يفعل ما يشاء ولا يترتب عليه حكم في فعل يناسب عملا من اهل الدنيا . وانما هو الخبر كما جاء . والحكم الله العلي الكبير كما اراد . وتمازضت آيات الوعد والوعيد وجرى فيها ما بيناه في غير موضع . ومنهم من قال وهم المبتدعة انما يرجع الخبر عن الوزن الى تعريف الله سبحانه العباد بمقادير اعمالهم . ونقل الطبري وغيره عن مجاهد انه كان يميل الى هذا القول فان كان هذا النقل عنه صحيحا انه لمزلة قدم وفاتحة لمن يري قلب الالفاظ لغير صورة مع امكان حملها على ظاهرها وليس يتمتع ان يكون الميزان والوزن على ظاهره وانما يبقى النظر في كيفية وزن الاعمال وهي اعراض فها هنا يقف من وقف ويمشي على هدى من مشى فن كان رأيه الوقوف فن الاول ينبغي

ان يقف ولئن اراد المشي ليجدن سبيلا ميثاء فانه يجد هاهنا ثلاثة معان ميزانا ووزنا وموزونا وكل واحد منها معلوم وبعضها مرتبط ببعض لا يصح ان يفرد منها واحد عن الآخر للالزمة التي يقتضيها اللفظ ويقضي بها العقل فقال الله تعالى والوزن يومئذ الحق فعلنا ان هنالك وزنا . وقال فمن ثقلت موازينه فعلنا ان هنالك ميزانا نصا وموزونا نصا نصا (١) لانه قال موازينه بعد قوله ثقلت فاقتضى ثقل في ميزان وذلك هو الموزون فصارت الثلاثة كلها في القرآن واقتضى ذلك موزونا يخف تارة ويشقل أخرى فيخف الميزان وينقل ولم يبق الا تعيين السرورين . وقد ورد الحديث الصحيح انه يوزن عمله من ايمانه ومن حسناته وبه يخرج من النار كما ان بعمله السيء دخلها فاذا ثقلت السيئات ودخل النار روعي له عند الخروج الايات من ذرة شعيرة الى دينار ولو روعي له ذلك في الوزن الاول ما دخل النار لرجحانه له ولكنه تأخر اما لوزن السيئات ورجحها واما لانه مؤخر للخروج من النار وقد بنا ذلك سيف موضعه من المشكلين فدل صحيح هذا الخبر على ان اعمال الجوارح

(١) كذا مكرر بالاصل ولعله للتاكيد

توزن وبها ينجو من العذاب او يقع فيه وانه يخرج بما في قلبه من الايمان اذ الاعمال تضعفه فاذا بقي له مقدار ذرة عصم من الخلود به . ومن مشى في طريق الوزن وتبع الفاظه وجد لا صحيحا في كل لفظة حتى اذا بلغ الى تعيين الموزون ولم يتبين له لا ينبغي ان يرجع القهقري فيبطل بل يبقى ما تقدم على حقيقته وصحته ويسعى في تاويل هذا وتبيينه . وانما يكون الرجوع في قياس الحلف النظري في المعقولات على الوجه الذي بيناه في ابواب النظر فلا نقول اذا لم نعلم عين الموزون يسقط الكل . وانما وجب الرد في قياس الحلف لا ابتناء بعض المقدمات على بعض . واما هاهنا بالفاظ صحيحة وممان صائبة وامكان موجود فينبغي اذا عرض في اثناء ذلك التعداد ان يفرد بالنظر . واذا ثبت هذا قلنا قد ثبت ان اعمال العباد مكتوبة في صحائف تنشر له فيقع الوزن في الصحائف ويخلق الله فيه الثقل والخفة على حسب عمله بها وهذا كله مبني على اصل يخالف فيه الفلاسفة والقدرية التي فرت من الوزن لاجله وذلك ان الثقل والخفة عندهم انما هو بكثرة الاجزاء وقتها وعندما فاما يخلقه الله فيها فجرت المادة في الدنيا بان

يتبع الثقل كثرة الاجزاء والخفة قلتها فاذا خرق العادة ارتبط
الثقل والخفة بخلقه . وزمان القيامة زمان خرق العادة عندنا
وعندهم . ومجاهد لا يحتاج معه الى هذا بل يلزمه الامر من اول
كرة لمساعدته لنا في عموم القدرة وهذا ربط به النقل والخفة في
الدنيا ليجعله سبيلا الى معرفة الخلق بالمقدار . والمقدار في الآخرة
انما يكون بما عمله من الاعمال لا بثقل ولا بخفة فيها لانها ليست
باجزاء . وقد فعل الله سبحانه في الدنيا فعلا من ربط الثقل والخفة
بكثرة الاجزاء عايناه واخبرنا انه يفعل في الآخرة غيره والقدرة
عامة فوجب التصديق للخبر اذا لابد من الرجوع الى عمله بها باتفاق
منا ومنهم اجمين . فان قيل فيعلمهم فاي حاجة الى الميزان . قلنا
نصب الميزان ليس لحاجة ولا نصب الصراط لحاجة وانما ذلك
لحكمة ليرى الخلق عيانا ما كان اخبرهم عنه برهانا وللعيان تأثير لابد
منه في الدنيا والآخرة كما اخبر به فلا ترجعوا عن الظاهر الى الباطن
ولا تحتسروا في امر لابد لكم منه في كيفية احوال الاعمال في
الآخرة فانه قد ثبت من تصورها صورا وتشكلها اشكالا مالا مدفع
فيه لاحد . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البقرة وآل

عمران معاياتان يوم القيامة كأنهما غمامتان او كأنهما خرقان (١)
 من طير صواف يظلان صاحبهما والسورة لا تأتي والاصوات لا
 تتشكل والخبر قد صح وتأويل من قال يأتي ثوابها كلام مسود لا
 علم عنده فيرعد به لسانه ، في الذي ليس من شأنه ، بما لا يتحصل
 حدوده ، ولا يثبت وجوده ، وانما عمل على معان منها ان الصحيفة
 التي قرأ فيها او كتب الملك فيها قراءته تطلبه او ينشي الله له غمامة
 يقال هذه سورتك التي كنت تقرأ . فان قيل فهذا هو الثواب قلنا
 نعم ولكن ليست الغمامة السورة ولم يرد تسميتها ثوابا فكيف بخبر
 عما يشكل بما يشكل وانما كان يقول يأتي ثوابها لو قاله النبي صلى الله عليه وسلم
 فيفسر واما تفسير المشكل والمحتمل بمشكل محتمل فما لا يجوز شريعة
 ولا يصح عريبه ❦ خبر ❦ روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 ذكر اخير اهل النار خروجا من النار فقال يوتي مثل الدنيا وعشرة
 امثالها وذلك اقل اهل الجنة منزلة فلما سمع قوم هذا عظم ذلك
 عندهم لوجهين خطأين احدهما جهلهم بعموم قدرة الله وعلمه وسعة
 مخلوقاته قياسا على انفسهم ، وقصرا لخواطرهم القاصرة عن منتهى

المعلوم . الثاني اعتقادهم ان الجنة هي السموات وهي لا تتسع لهذا وكيف وهي من الدنيا فذلك ابعد . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه فقال لي ابو حامد الغزالي انما يوتى مثل الدنيا في القيمة والقدر لا في المساحة وقد شبر من الجنة خير الدنيا بغير حصر بمثل ولا بمشرة امثالها ولا باكثر من ذلك كما يقال هذه الياقوتة خير من الف مثقال لا في الوزن ولكن في القيمة والمنفعة لانها تساوي بالتقويم اكثر من الف فقلت هذا المذكور يوتي مثل الدنيا في عشر مرات مساحة وقيمة فان القيمة لا تنحصر اذ نصيف حورية خير من الدنيا والقدرة متسعة للمساحة والقيمة جميعا والخلاء يحتملها فافرض ما شئت في العدم واخرجه الى الوجود جاز عقلا وضح اذا خلق وجودان وقد روى عن ابن عباس انه قال ليس في الجنة من الدنيا الا الاسماء وليس هذا باخراج لها من حد المحسوس الى المعقول كما تقول الفلاسفة وانما هو الفرق بينهما من اوجه كثيرة احدها ان الجنة لا تنفى والدنيا تنفى والجنة لا تستحيل ولا تتبدل والدنيا بخلافها والجنة لا آفة فيها والدنيا كلها آفات من نفوسهم وعولهم وملوكهم وغلهم وحسدهم ومنازعة وكل ما يكدر نعم الدنيا

فالجنة منزلة عنه في ذات وصفات وافعال وبذلك تم النعيم وكل
 الاخذ وطاب العيش والدنيا ما يكون فيها ينشأ بتركيب وتدريب
 وترتيب والجنة انما يقول العبد فيها لشيء كن فيكون وكل شيء
 في الدنيا ينفع ويضر والجنة منعمة بجميع ما فيها لا مضرة معها
 فهذه سبعة وجوه اصول به ما يتبعها من اعظم التنصيل . وبالجمله
 فاذا اردت ان تعقل امرك في الجنة فتصور نفسك وقدرها
 في جنتك مع من تحب من اهالك لا ينمناك اراي ولا يوقع حول ،
 وما تمت نفسك وصل اليك وما كرهته من شيء دفع عنك ،
 واجتمع عندك الامرات ابل كل مطلوب على العموم والامن من
 كل مرهوب على العموم ورض ، ربك ورؤيته اعظم من ان تقدر
 لذته او تتصور واقرأ اذا اردت ان تعلم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم
 من قرأ عين جزاء بما كانوا يعملون ☞ قاصمه ☞ قد سبق انه انقسم
 حال السامعين لكلام الله الى من جراه كاه باطما وءاخر جماله كاه ظاهرا
 وان الذي جماله ظاهرا بدأ بالباري وصفاته فقال فيها ما تقدم وقنا
 بفرض البيان فيه بما امكن وعصمنا البيان فيه بما عصمنا لا به . وهنالك
 من تعلق به في مسائل الاحكام خاصة وجعله الدليل على الاحكام

وحده واسقط الاستنباط لانهم استغني عنه قال ان الله لم يبق حكماً الا نص عليه ولا مشكلاً الا بينه وارشد اليه فلا يؤخذ حكم الا منه ولا يوجد بيانه الا فيه والحكم بالرأي والقول بالقياس ضلال في الدين وعدول عن سنن المرسلين ومشاقة لله ورسوله وللمؤمنين وهي امة سخيصة تسورت على مرتبة ليست لها وتكلمت بكلام لم تفهمه تلقفوه من اخوانهم الخوارج حين حكم على رضي الله عنه يوم صفين فقالت لاحكم الا الله . وكان اول بدعة لقيت في رحلي كما قلت لكم القول بالباطن فلما عدت وجدت القول بالظاهر قد ملأ المغرب (١) سخيصة كان من بادية اشبيلية يعرف ابن حزم نشأ وتعلق بمذهب الشافعي ثم انتسب الى داوود ثم خلع الكل واستقل بنفسه وزعم انه امام الامة يضع ويرفع ويحكم لنفسه ويشرع وينسب الى دين الله ما ليس فيه ويقول عن العلماء ما لم يقولوا ينفر القلوب عنهم وآشربا عليهم وخروجاً عن طريق المشبهة في ذات الله وسماته فجاء فيه بطوام قد بينها في رسالة الغرّة واتفق له ان يكون بين افواه لا ينظر لهم الا المسائل فاذا طالبهم بالدليل كاعوا

(١) خ سخيصة اي سبب سخيصة وهي الظاهرة

فتضاحك مع اصحابه منهم وعضدته الرياسة بما كان عندا من أدب وشبه كان يوردها على الملوك مع عامتهم فكانوا يحلون له حفظا لقانون الملك ويحجمونه لما كان يلقي اليهم من شبه البدع والشرك وفي حين مودتي من الرحلة القيت حضرتي منهم طائفة ونار (١) لائحة فقامستهم مع غير اقران وفي عدم انصار الى حساد يطؤون عقبى فيدوسون ذيلي فاذا دنوا عدموا حافتي فتارة تذهب لهم نفسي ، واخرى تنكسر لهم ضرمسي ، وانا ما بين اعراض عنهم او تشغيب بهم ولم يكن هنالك من يقف الامر على حد المناظرة فينصر الحق ويظهر الصدق فدربت الانام ودارت الايام وقد كان جاءني بعض الاسحاب بجزء لابن حزم سماه نكت الاسلام فيه دواهي فجرد عليه نواهي وجاءني آخر برسالة الدرّة في الاعتقاد فنقضتها برسالة الغرّة والامر الحش من ان ينقض ما فسد من ان يفسد اذ ليس له ارتباط ولا ينتهي الى تحصيل يقولون لا قول الا ما قال الله ولا نتبع الا رسول الله فان الله لم يأمر بالاعتداء باحد ولا بالاهتداء بهدي بشر ولا بالانقياد الى احد عاصمة ❦ قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه اعلموا ارشدكم الله

الى طريق التعليم ويسر لكم اسباب التفهيم انا لقد مهدنا في
النواهي عن الدواهي وجه الرد عليه وطريق الدخول اليهم ويجب
ان تتحققوا انهم ليس لهم دليل على عقولهم ولا حجة على رأيهم
وانما هي سخافة في تهويل فانا اوصيكم بوصيتين احدهما لا
تستدلوا عليهم ولا تطالبوهم بالدليل فان المبتدع اذا استدلت
عليه شغب عليك واذا دعوته الى الاستدلال لم يجد اليه سبيلا فان
الله لم يجعل له على الباطل دليلا فلما قوهم لا قول الا ما قال الله حق
ولكن ارنى ما قال الله واما قوهم لاحكم الا الله فغير مسلم على
الاطلاق بل من حكم الله ان جعل الحكم لغيره فيما قاله
واخبر به قال النبي صلى الله عليه وسلم في الثابت من الحديث واذا
حاصرت اهل حرم فطلبوا ان ينزلوا اليك فلا تنزلهم على
حكم الله فانك لا تدري ما حكم الله ولكن انزلهم على حكمك
وهذا نص في مستثنين بديعيتين احدهما انه يجوز ان يقال الحكم الى
فيك شرعا والثانية وتقوي الاولى ان - حكم الله لا يعلم الا بقوله وما
لم يقل فيه شيئا لنا فلا نتركه دون حكم ولكننا نحكم فيه
بما يقتضيه النظر في انال احكامه واشباهها والا فكان قوله

ولكن انزلهم على حكمك بمعنى انفذ فيهم ما تشتهي وما تريد
وانما افاد بهذا هذه المسئلة البديعة وهو انه لا يقول المجتهد هذا حكم
الله وانما يقول هذا فرضي وعمل في عملي ، واما قولهم ان الله لم
يامرنا بان نقتدي باحد ولا نهتدي بغيره فكذبوا على الله وعلى
رسوله فانه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي عضوا عليها بالنواجذ فامر
بالاقتداء بسنة الخلفاء كما امر بالاقتداء بسنته وانما يقتدي بالخلفاء فيما
لم يكن عنه فيه نص والا فاما كانت فيه منه النص لا ينسب الى الخلفاء
وهذا قاطع في انه صلى الله عليه وسلم لم ينص على كل مسئلة
اذ لو نص عاينها لما كان للخلفاء سنة غيرها ويقال لهم ايضا قد صح انه
قال اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر وهذا كالاول في
الاقتداء بهما فيما لم يكن فيه عن النبي نص وقال صلى الله عليه وسلم
اهتدوا بهدي عمار وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ارحم امتي
باسي ابوبكر واشدها في امر الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقرامهم
لكتاب الله ابي بن كعب وافرضهم زيد ابن ثابت واعلمهم بالحلال
والحرام معاذ بن جبل والا وان لكل امة امينا وان امين هذه الامة

ابوعبيدة بن الجراح ولو كان كل الشريعة نصا ما تفاوت فيه هؤلاء
 الجلة ولكن دركه عندهم سواء كما تقول انت وشيعتك ان كل احد
 يدركه ويستغنى عن كل احد فيه . وغريبة امرهم انهم يقولون
 لا رجوع الا الى النص عن الله وعن رسوله وهي كلمة مختارعة لم تجر
 على لسان احد قبل الشافعي اخذتها منه الشيعة فقالت ان النبي نص
 على علي في الامامة والخلافة على الامة وكان ابن حزم اولاً قد تعلق
 بمذهب الشافعي مستترا متعكفا مدأ ثم فضح نفسه بمذهبه اخرا
 وتعلق بكلمات من لدنه منها النص فيقال لهم باي نص تردون الامر
 الى النص وهم لا يجدونه ابدا وتحقق القول في ذلك ان الله انزل
 كتابه محكما ومتشابها واوعز الى نبيه بان يبين للناس ما نزل اليهم
 ولو كان كله مبينا يدركه كل احد الا كان له محلا للبيان فامتثل ما
 امره الله به ، والبيان على اقسام كثيرة عند العلماء ولكل احد طريقة
 في العبارة عنه فاما طريقة الاصوليين فقد اثبتناها في مواضعه
 مقتديين بغيرنا فيها . واما المحدثون الذين تعلق بمجملهم وتزعم انك
 تنفيا بظلمهم فهو عندهم على عشرة مراتب الاول بيان التصريح
 بكواه صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله

السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاثة متواليات
 ذو القعدة وذو الحجة ورجب منى الذى بين جادى وشعبان الثانية قال
 البراء اشار النبى صلى الله عليه وسلم بيداً ويدي اقصر من يد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اربعة لا تصح بهن العور البين عورها
 والمريضة البين مرضها والعرجاء البين ضلها والعجفاء التى لا تنقى
 الثالثة قال سمرة بن جندب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسمين
 عبدك افلح ولا نجح ولا رباح ولا يسار وانظر الا تزيد على الرابعة
 قول النبى صلى الله عليه وسلم ايا رجل اعمر عمرى له ونعقبه من بعده
 فانها لمن يعطاها لا يرجع الى صاحبها ابدا لانه اعطا عطاء وقعت
 فيه الموارث الخامسة قام رجل عند النبى صلى الله عليه وسلم فسأله عن
 الصلوة في ثوب واحد فقال او كلكم يجد توبى السادسة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض العلم وتظهر الفتن ويكثر الهرج
 قيل يا رسول الله ما الهرج قال هالكذا بيده وحرفها يريد القتل
 السابعة قال رجل فى حجة الوداع ذبحت قبل ان ارمى فاوما بيده وقال
 لاجر النامنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى
 نقاتل اقواما عرض الوجوه دافع الاوف وثار العميون كان وجوههم

الجنان المطرقة التاسعة جاء أبو بكر والقوم ركوع فركع دون الصف ثم مشى فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم الذي ركع دون الصف ثم مشى قال أبو بكر انا يا رسول الله قال زادك الله حرصا ولا تعدل. العاشرة سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الرطب بالتمر فقال ينقص الرطب اذا يبس قالوا نعم قال فلا اذن فانظروا رحمكم الله الى بيان النبي صلى الله عليه وسلم للاحكام على درجات واين النص من هذه المراتب. يزيدل ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم صح أنه قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وقد اختلفا في مسائل قطعا منها الحد وتفصيل التفضيل (١) والعطا ولا يمكن الجمع بينهما في الاقتداء فان النص ولكم ابين هذه المسألة لاهم ومن الاقتداء بهم أن يرى الفقيه منكم ان كل واحد منهم لم يرجع إلى صاحبه ولا ينظر كل واحد الى لما يقتضيه اجتهاده وكذلك فعل سائر الصحابة دونهم وكذلك فعل التابعون وكذلك فعل مالت والشافعي فليقتد بهما في ذلك ومن الاهتداء بهدي عماران فقه كان فيما اذا عارضه أمران أحدهما أشد من (١) في

الآخر واكثر احتياطي الدين أخذ به وهذا صحيح منه فاقتردى به
مالك وجماعة فراوا اذا تعارض دليلان ان يؤخذ بالاشد والاحوط منهما
ومن الاقتداء بعمر ان لا يقبل حديث النبي من كل راه فتراه قد رد
على ابن موسى حديثه وطالب منه البيهقي عليه ومن الافتداء بعلي وهو
احد الخلفاء انه كان لا يرى راي ابي بكر وعمر في الحد فقد
تعارضوا فكيف يكون الاقتداء فعلى قولهم ما بين النبي صلى الله
عليه وسلم ما انزل اليه ولا احوال الاعلى مشكك ومن الاقتداء بعمر
الا يمكن الناس من ان يقولوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يذيعوا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم حتى يحتاج اليها وان
درست وهذا الحكمة بديهة وهي ان الله قد بين المحرمات والمنوعات
في كتابه وقال تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسئروا كم وثبت
عنه انه قال ان الله أمركم باشياء فامتثلوها ونهاكم عن اشياء
فاجتنبوها وسكت لكم عن اشياء رحمة منه فلا تسألوا عنها وقد
اتفقت الصحابة على جمع القراءات لئلا يدرس وترك الحديث
يجري مع النوازل واكثر قوم من الصحابة الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم فسجنهم عمر فلو درس ما درس من الحديث الوحداني

لما أثر في الشريعة فإنه كان يبقى مسكوتا عنه فيكون عفوا وما ضمن
الله الحفظ لحديث النبي صلى الله عليه وسلم وإنما ضمنه للقرآن على
الاختلاف أيضا بين العلماء في تأويل قوله أما نحن نزلنا الذكر
وإننا لمخافظون فإنا نقول لهم ليس المراد بالذكر ههنا القرآن وإنما هو
النبي صلى الله عليه وسلم أو الدين أو القرآن وإنما حفظ النبي صلى
الله عليه وسلم بقوله والله يصصك من الناس وحفظ الدين بقوله اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً
وحفظ القرآن بأن الصحابة وفقوا للنسخه وضبطه وأرسلوا الامهات
إلى امصار المسلمين به ولو كان المراد به الحديث لكان أول من
يبادر بذلك الصحابة رضي الله عنهم حين قالوا لا بى بكر استحر
القتل بالقراء يوم اليمامة يأمير المؤمنين أدرك القرآن وما جاء اليه
أحد قال له أدرك حديث رسول الله وأنت ترى حديث النبي يأتي في
كل زمان وعلى يد كل شيخ واحد أبداً آخر فاعلم حفظه هكذا
ولكن فيه ان الاحكام تجري على بابها ولا ينتظر بها الاحاديت
حتى إذا وجدت على شرطها وتبينت البيان الساقى المراد فيها ومنها
لم يحل لاحد ان يمدأها ولا (١) سنن يده بياناً والله اعلم بحقيقته أنهم
(١) لعل لا هذه زائدة

يقولون على الاجماع ولا اجماع عندهم الا لله سبحانه خاصة ولا يسمع اجماع
 الصحابة الا بان ينقل عن كل واحد منهم وهذا لما لم يوجد فاذا قالوا هم لا
 حكم الا بنص قلنا ولا نص على من ترك النص وهذا القول اصح
 لان به قال جماعة من العلماء والذي قالوا ما قال به احد قط والاختبار
 في ذلك كله يكشف الحقيقة فان قائله اجهل الجاهل أو اضل
 الضلال فاذا طالبهم بنص فذكروا وجدت الاحتمال يتطرق اليه
 ضرورة فاذا عارضتهم فيه لم يجدوا ملجأ وذلك بان تتبع مسائل
 لهم وهي كثيرة فلانكلمهم فيما ساعدتهم عليه الشافعي وابو حنيفة
 فمنهم يتكلمون بحجتهم ويتقنون بهم وانا نلتكلم معهم فيما ينفردون
 به فنرى النضيحة المعجلة وما سلكوا في الظاهر الاسبيل اخوانهم
 من اليهود فانهم قيل لهم لا تصطادوا يوم السبت فسكروا الانهار
 في أو ايلها فلما كان في يوم الاحد أمكنهم الحوت فان الحوت
 قبل ذلك كان ياتي يوم السبت ولا ياتي في سائر الايام فاخذوا بظاهر الامر
 فسدوا افوا الانهار فلم يجد الحوت منفذا وصادوه فوقعوا ولم يجدوا
 عن ظاهر ما أمروا حين تركوا المفهوم من ذلك وهو تقويت الحوت
 وكذلك اخوانهم الروافض قالوا لا تكون الامامة الا بالنص من النبي

على ان فلانا خليفتي وهذا باطل قطعا ليس لهم في ذلك حديث يعول عليه . مسألة نال أهل الخيال ثواب رجلا بالقيام دائم لم يتوضأ منه ولو جرى فيه من بول في مجاورته لم يمتنع الوضوء به وكذلك لو غاط فيه لم يمتنع من الوضوء به فانظروا رحمكم الله إلى هذا الهوس في الدين والاعتداء على الشريعة والاستخفاف بجرمة الرسول صلى الله عليه وسلم إن كان المتبع لفظ الشارع بعينه فقد قال لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يقتسل به فهذا يقتضى بظاهره أن نقصر المنع على البابل دون غيره ولا يقتضى أنه لو بول في كوز وصبه فيه ان لا يمتنع ذلك . وضوءه منه ولا يقتضى أنه لو بول فيه قطرة من بول لم يتوضأ به ولو غاط فيه رطلا لم يمتنع من الوضوء به فانظر إلى ما يؤدي إليه مذهبهم ويعطيه غرضهم كبر كلاما يخرج من أفواههم ان يقولوا إلا محال على الشريعة وافترأ وقبل وبعد فليقولوا ما شاءوا وليخرجوا دقائق المحلى بالماء المهملة فعندنا فيه نقطة واحدة فوق حايهم وسبى تحت سيمنا (١) فيحلى به ما يقتضى ان يكون كتابهم متروكا لا يلتفت إليه قال القاضي ابو بكر رضى الله عنه وقد كنت

أتتبع لكم مسائل داود مسألة الا ان ابن حزم لا يبالي
 عن داود ولا عن سواه فاكون ضاربا معه في حديد بارد ولكني
 أذكر لكم دستورا تقهرونه به قهرا بان تقولوا له قال الله تبارك
 وتعالى وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم سواكم رايته في ابي وحديثا مائة مائة او اربع مائة
 وبني عليا من ابي تكبره الاسرام او افسدوا او الركوع او
 السجود أو الجلوس أو السلام أو اثنتين من ذلك مادا عليه أنجزيه
 أم لا يجزيه والنبي صلى الله عليه وسلم قد نسي وسجد في موضع
 فهل كل موضع مثله أم لا وما سجد فيه من ترك السجود وقد
 رفع الله عما قطعنا مانسينا فيه او اخطانا فلا تقولون شيئا يقوم
 على ساق ابدا لانهم لا يجدون في كل حرف نصا وكذلك القول في
 الامامة ما مشتهر هي اشد قول ابن حزم ان الله قادر
 على ان يمسك ولدا وان يصنع الله ما ادا شاء ذلك واراد لا بقوله لو
 اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء فانظروا إلى
 هذه الداهية العظيمة كيف جهل الجائر من المستحيل في العقل
 والمعقول المفهوم من الكلام دون ما لا يعقل فان هذا الكلام

ليس له معنى مفهوم اذ قوله هل يقدر الله ان يتخذ ولدا ليس يفهم لان الله هو الذي لا يتصور ان يكون له ولد ولا يمكن فاذا معنى ذلك من قول القائل هل يقدر الله الذي لا يصح ان يوحذ منه ولد على ان يكون له ولد فنقض اخر الكلام اوله فلم يكن له معنى معقول في نفسه فيستحق به جوابا وكذلك قوله هل يقدر الله على ان يخلق ولدا الا هالان الله هو الذي لا يصح ان يكون معه اله سوا اله فنقض اخر الكلام اوله ومن ينتهي إلى هذا الحد فقد سقطت مكانته وقال منتهى الشريعة مستخضا بطرف الملة ان من ترك الصلاة متممدا حتى خرج وقتها فقد سقط عنه فرضها ولم يتوجه عليه خطاب بها وقد رأى اصول الشريعة ثابتة في الذمة تقضى متى تعذر عملها من صوم وزكاة وحج فهلا ارعوى ، ولم يفوفين غوى ، ولا ضبح على الدين وعوي . فان قيل فقد قال الله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا فربطها بوقت كما ربطها بطهارة فاذا زال ربطها سقط الامر بها الجواب عن ذلك من خمسة اوجه الاول ان اعظمكم بواحدة تكشف خطأ المسئلة وتهتك مشرعا وترفع حجابها وهوان تناقضهم في الالفاظ حتى

تتمكنوا من ان يخرجوا عنها إلى المعاني فانهم تجدهم لا يتبعون لفظا ولا يصح ذلك بيس قم (١) رَوْن انهم مهتدون وهم ضالون قوله تعالى **إِن الصلوة كانت على المومنين كتابا موقوتا** فلفظ موقوت مفعول من الوقت التقدير **إِن الصلوة كانت على المومنين كتابا مفعولا** في وقت ولا شك في ان كل عبادة وعمل شرعى موقوف (٢) فتمسيرهم مرتبط بوقت لا يقنضيه اللفظ فان لفظة مفعول لا تقتضي الارتباط بوقت ببناؤه ولا بمنه الجواب الثاني ليس بقاء وقت من الزمان خاصة بل هو موضوع لكل محدود قد قال في الحديث الصحيح وقت النبي صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل نجد قرن المنازل فاستعمل التوقيف في الامكنة ليبين انه لفظ موضوع للتحديد والتعيين في احوال والاعمال كانت لوقت او لمكان اولوصف الجواب الثالث ان قوله موقوتا قيد ان الوقت شرط من شروطها كالتبلة وستر العورة والظهاراة و كل شرط منها كما إذا فقد لا يمنع من فعلها باجماع فكذلك فقد الوقت وليس في هذه الشروط كلها (١) **كأنما يظهر بالأصل والله فموم (٢) لله موقوت**

احاديث يتعلقون بها انا هي كلها ثابتة بالقياس الجواب الرابع نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ابان الحقيقة واوضح سواء الطريقة في نوم اصحابه عن الصلاة لحضرته في ثلاثة احوال عرضت لهم معه من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها وبفعله في قضائها حين لم يفعلها معهم في وقتها وقد تساوى معهم في الترك وإن كانوا قد اختلفوا في سبب الترك وقد بينا فيما سلف من كلامنا ان ما يمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المعاني التي هي جبة الادمي هي بركة على الامة فانها لهم فيها يصيبهم سلوة ولا تباعهم له في ذلك اسوة وقد تفتن لذلك حبر الامة فيما روي عنه الائمة قال مسروق عن ابن عباس بان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فمرسوا من الليل فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس قال فامر بلالا فاذن ثم صلى ركعتين فما يسرني ان لي بها الدنيا وما فيها قال علياؤنا لما كان في ذلك من النسيان لمن عراه بمثل ما عراه وشغله عن طاعة ربه اي شغله حتى اذله وانسا ثم عاد الى ذكره ولو كان قوله موقوفا (١) مربوطا بوقت مخصوص معين لم (١) لعله موقوفا كما في خ

يكن في غيره واقعة موقعها لأن ذلك يبطل ارتباطه بها فان قيل
 ذلك الوقت الذي ربطت به إنما يعلم من قبله يجعله معينا للعالم وجعله
 للذاهل في النائم وقت الذكر قلنا قد بينا ان اللفظ لا يقتضى ذلك
 ولا يسطيه الاشتقاق وقد بينا ان الشريعة لا تخص بذلك كل
 عمل محدود لا بد له من وقت الا انه قد يكون مطلقا وقد يكون
 معينا بحسب ما قامت عليه أدلة الشريعة من صلاة وزكوة وصوم
 وحج وفرض ونفل الجواب الخامس انه لم يزل الامة من عصر
 الصحابة متفقة على ان من ترك الصلاة باي وجه تركها حتى
 يخرج الوقت الذي يقولون انه يلزمه قضاؤها أبدا من نسيان
 او سهو او نوم واختلفوا في المغلوب على عقله بالاغما والجنون
 وقد تولجت تلك الاقطار الكريمة ودخلت تلك الامصار المظيمة
 وجبت الافاق القاصية نيفا على عشرة اعوام فما رايت احدا تفوه
 بهذا الكلام ولا وجدته مسطورا في كتب ائمة الاسلام ولو ان
 اهل بلدنا اذ سمعوا تغلوا عليها ولم يلتفتوا اليها اذنا ولا قلبا ولا
 ليتنا ماتت فقال احمد بن حنبل وابن حبيب من المشاهير هو كافر
 لا لفاظ وردت عن النبي صلى الله عليه وسلم منها قوله العهد الذي

بيننا وبينهم العلة من تركها فقد كفر وهذا قول صريح في حديث صحيح ولو لم يمارضه سوا لا قلنا به ولكن صدنا عن ذلك معان المعنى الاول ان لفظ كفر قد يرد في الشريعة بمعنى اشرك وخرج عن العلة وقد يرد بمعنى لم يشكر حق النعمة قال النبي صلى الله عليه وسلم للنساء اني رايتكن اكثر اهل النار قالوا بما يا رسول الله قال بكفرن قيل ايكفرن بالله قال يكفرن الاحسان ويكفرن المشير لو احسنت إلى احدا من الدهر كله ثم اسأت اليها (١) قالت ما رايت منك خيرا قط وقد يرد بمعنى ستر لقوله صلى الله عليه وسلم ايما عبدا ابق من مواليه فقد كفر قيل ستر نفسه عن يجب عليه اظهارها له وقيل انه كالاول في انه كفر نعمة سيد لا اي لم يشكرها كتحقيق قوله واشكروا لي ولا تكفرون فجعله من الكفر الذي هو ضد الشكر لا ضد الايمان الذي هو توحيد الله المعنى الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اخرجوا من النار ممن في قلبه مثقال ذرة من ايمان المعنى الثالث ان عبادة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس صلوات كتبهن الله على العباد في اليوم
(١) فتح ريادة يوم واحد

والليلة من جاء بهم لم يضع منهم شيئا استخفافا بمجتهم كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهم فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء غفر له وهذا نص قاطع فان الكافر لا يكون سبي في مشيئه المنفردة بما أخبر به عن ذلك سبحانه بدرجته اما ان العلماء اختلفوا في قتله إذا ترك الصلاة عمدا فقال أبو حنيفة لا يجزئ أرافة دمه لكنه يؤدب على استخراج هذا الحق منه بالسوط وان ادى ذلك إلى تلف نفسه وقال مالك والشافعي يقتل في آخر الوقت قال متأخروا علمائنا لا يقتل ضربه بالسيف ولكنه (١) بالحديد حتى تقيظ نفسه أو يقوم بالحق الذي عليه من فعلها وبهذا أقول قال أبو المعالي لا أرى ان يسفك دم امرئ مسلم على ترك الصلاة بغير نص كتاب الله ولا سنة ولا قياس حتى يناط بمثله المحظورات والذي حمل أبو المعالي على ذلك نكتة فارغة تعلق بها أهل ما وراء النهر من اصحاب أبي حنيفة وهي عسرة المبدأ ولكنها سهلة المذمى قالوا ان الشريعة لم تبج قطدما بترك مفروض كالوضوء والصوم والزكاة والحج وانما أباحت الدم بفعل المحظور كالزنى والقتل

والحرابة والذي انتهى اليه التحقيق في ذلك المتفق عليه ما اوردهنا في مسائل الخلاف . لبابه يتحصل في ثلاثة مسالك المسلك الاول منع الوضوء والصوم وارتكاب اباحة دم من تركها متعمدا فلما الحج فهو على غير الفور عند قوم فلا يتحقق فيه الترك المتفق عليه واما الزكاة فقصودها الا وكذا هو اخذ المال ممكن وتبقى النية وهو الركن الثاني فليس يتنع في الشريعة استقلال الامر باحد ركنيه وقد بيناه في مسائل الخلاف فلا نطول في هذا الاشارة المسالك الثاني انا نقول لهم قد اتفقنا على قتله قلم يقتل بالسوط وقتلنا يقتل بالحديد . الحقوق تستخرج بالحديد كما تستخرج بالسوط الا ترى انا نستخرج حق الله في الاسلام من المرتد بالحديد .

فكيف نقول في الامثلة التي استشهدتم بها وهي قوله في النساء وفي العبد الا بقى قلنا ليس هنالك حق يستخرج بالبعل المؤدي الى تلف النفس بخلاف مسالتنا فاننا اتفقنا على انه يستخرج منه هذا

الحق وان ادى إلى تلف نفسه واراقة دمه وان اختلفنا في صفة ذلك في درجة في فلما تخصيص التارك متممدا بدليل على وجوب القضاء وقد قدر الله تعالى انه لا بد من النظر في ذلك مع هذه الطائفة الركعة فناخذ ذلك من وجوه . أحدها انا نقول ان الصلاة المكتوبة

ييسرون بل هذه الطائفة حتى اجراها الشيطان بقضاء الله وقدره على لسان من اجراها لتكون زيادة في الاضلال . ولو راعينا كل خلاف يطرا لما استقر الدين على قاعدة . الثاني ان داود واصحابه الذين احدثوا بدعته لا يختلفون في قضا المتمم لترك الصلاة وذلك منصوص في كتبهم فانظروها هنالك . الثالث ان من الثابت انعقاد الاجماع على انه من ائت في ذمته شيء لا بد أن يخرج عنه ومن تعينت عليه عهدة لا غنى من ان يتفصى عنها . وهذا متمم قد لزمته الصلاة وثبت في ذمته فلا يخرج عنه الا اداؤها على حكم كل حق ثبت في الذمة . فان قيل حق موقت أو مربوط بوقت فقد سبق الجواب . على

انه يبطل بالصوم فانه مربوط بوقت ويقضى تاركه متعمدا وربط الصوم بوقته أعظم من ربط الصلاة بوقتها فان قيل قد زال وقت الاداء فلا يجب القضا الا بامرئان قلنا ليس لاخرها حدا لافعلها. جواب آخر . انا نقول اذا توجه الامر بالفرض لم ينبغ المكلف من ذلك الافله كان ذلك مذكورا في وقت او مطلقا ولا نقول ان الاداء والقضاء غير ان الاداء هو القضا والقضاء هو الاداء شرعا وعربية. وانما ذكر الفرق بينهما المتأخرون من اصحابنا اصطلاحا وهذه الالفاظ التي اصطلاح عليها العلماء اخرها لما احتاجوا اليه من البيان لا يجوز بناء الاحكام الشرعية عليها وانما بنى الاحكام الشرعية على قول الله وقول الرسول أو العربية التي نزلت القراءات بها وتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانها. الرابع . اما تتعلق بظواهر الاحاديث التي يزعم الجاهلون القائلون بذلك انها لهم وهي ستة احاديث الحديث الاول قوله من نام عن صلاة او نسيها فليصلها إذا ذكرها لا وقت لها الا ذلك فاخبر النبي ان من نام عن صلاة او نسيها أو تركها انه يصلها متى ذكرها والنسيان في العربية قسما من احدهما ذهول والاخر تعمد وذلك اشهر من ان يدل عليه فبين

النبي صلى الله عليه وسلم انها متى تركت بغير عقل كالنوم او بعقل كالذهول والعمد انه يجب قضاؤها الا ترى انه لم يقل من سهى وذكر من نسي ليستوفي البيان صلى الله عليه وسلم وقال اذا ذكرها فالذاهل يذكر بعد ذلك فيلزمه وقت الذكر والمتعمد ذاكر ابدا فيلزمه ابدا وهي مرتبة على الذكر فن وجد منه الذكر لزمته حتى يفعل وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقولن احدكم نسبت اية كذا بل هو نسي وذلك لقوله اتاك اياتنا فنسيها وكذلك اليوم تنسى .

الحديث الثاني قول النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال له رجل او امرأتك ان فريضة الله في الحج ادركت ابى وامى وانه لا يستطيع ان يحج افأحج عنه قال ارايت لو كان على ابىك او امك دين اتقضيه قال او قالت نعم قال فدين الله احق ان يقضى فيين ان كل حق لله في ذمة العبد لا يخرج عنه الا فله فان عادوا إلى ذكر الوقت قلنا لهم قد بينا فساد الحديث الثالث قول رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلوة الوسطى صلاة العصر حتى غابت الشمس ملائكة قلوبهم وقبورهم ناراً ثم قضاها بعد غروب الشمس ولم يكن تركها سهواً وانما كانت اشتغالا بالحرب والتدبير

لها والاحتراس من غرة المشركين . الحديث الرابع روى في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الخندق لاصحابه سيروا إلى قريضة ولا يصابن احد منكم الا فيها فساروا ففاتتهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نبلغها وقال بعضهم لم يرد رسول الله هذا منا وصلوا فصبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائفتين التي صلت والتي أخرت الصلوة عن وقتها متمدة وقضت ولو كانت مقصورة الوجوب على الوقت لا فعل لها انه فيه لين لهم ذلك واعلمهم ان ما أتوا به بعد خروج الوقت تكلف . الحديث الخامس قوله صلى الله عليه وسلم فما ثبت وصح انه سيكون بعدي امراء يؤخرون الصلوة عن وقتها قال فنصايها معهم قال نعم ولم يقل إن الصلوة لا تفعل (١) في وقت مخصوص . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال وهو الحديث السادس ليس التفريط في النوم إنما التفريط على من لم يصل الصلوة حتى دخل وقت الاخرى وهذا نص في ان المفريط حتى يخرج الوقت يصلي ولكنه يكون مفريطا وهذا القدر كاف لكم في المسئلة . والذي (١) لعل لا سقطت والاصل الا في وقت

إراد الانكسار قائل هذا الا بالاستتابة أو القتل لمخالفة اجماع الامة
والله أعلم ☞ مسئلة ☞ ومن اعظم ما جاء من التخييل قول ابن حزم
والقرآن كلام الله تعالى وهو عليه ويسر بالقرآن . بكلام الله عن
خمس مسميات يعبر بذلك من : لم الله وعن المسموع في المحاريب ،
قال الله حتى يسمع كلام الله ، وعن المحفوظ في الصدور ، قال الله
تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم . وعن
المكتوب في الصحف ، قال الله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح
محفوظ ، وقال فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة
مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة ونهى عليه السلام عن ان يسافر
بالقرآن إلى ارض العدو ، وعن المعاني المفهومة من التلاوة . و كل
هذا الاربعة إذا أفردت وعبر عنها بالصوت والخط حاشى الله فكل
ذلك مخلوق . واذا عبر عن علم الله فهو غير مخلوق ، فكل ما
وقع من ذكر فرعون والكفار والسموات والارض في القرآن
فكل ذلك مخلوق ، واذا أطلق جملة فهو غير مخلوق قال الله تعالى
وتمت كلمات ربك عددا وعدلا . وهذا يدل على انه غير مخلوق
وقال ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم فصيح يقينا انه أراد

عليه السابق فله هو كلامه وهو غير مخلوق وقال وتمت كلمة ربك وقال قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي فدل على ان ثم غير الذي لا ينفد. والذي ثم هو ترتيبه لمقادير ما خلق . وقول الله غير كلام الله والبرهان ان التكليم فضيلة قال الله تعالى منهم من كأم الله والقول رذيلة قال الله تعالى اخشوا فيها ولا تكلون . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه ما لهذا مثلا الا ما قال الشاعر

وخلا الغبي بها يضل نفسه ❀ كفرا كفعل الا محط المتعوج
عشا يرد مقاله بمقاله ❀ فعل الجهول على الطريق الاعوج
هذا الكلام من تخليطه . قوله كلام الله هو عليه لا عقل ولا شرع من اين أخذ هذا أدلة المقول تنفيه ، والشرع لم يرد به ثم قال يعبر بكلام الله عن خمس مسميات عن علم الله وعن المسموع في المحارب (١) والمسموع في السفر والمسموع في الكتب إذا تأمل القراء ان هنالك أحد كلام من يكون ثم قال وعلى المحفوظ في الصدور قال لقوله بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم ولا يصح (١) بخ زياده والمسموع في الصدور

ان يكون ذات القراءة الذي هو كلام الله انه ثم
قال في صدور الذين اوتوا العلم فان
حفظه من لم يقرأ العلم بالصبي الصغير والعجوز والاعرابي انهم هل
هو محفوظ في صدره أم لا والله لم يقل الا في صدور الذين اوتوا
العلم فلا يرد عليه ولا يجعل الخصوص عموماً فانه جهل محض بالطريقة
وخروج عن الظاهر به ثم قال وعن المكتوب في المصحف
لقوله في لوح محفوظ واللوح المحفوظ هو عند الله وليس بمصحف
وقال تعالى فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة يعني ما
بايدي الملائكة فالذي يقتضيه القراءة انه في صحف الملائكة فاما
في صحف بني ادم أو الواحهم فينتقر فيه الى دليل نص ثابت
قال واي فرق بينهم هذا مثل ذلك قلنا هذا قياس والحاق وتقدير
وتشبيه وتنظير واين اصلك في انه لاشيء الا قول الله وقول
الرسول واما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ان يسافر بالقراءة الى
الارض العدو فتى كان ذلك الوقت مصحف يسافر به وقد كتب
هو صلى الله عليه وسلم بالقراءة الى الروم وهم انجاس واذا كان
في صدور الرجال وحلوا الى ارض العدو فكيف هذا ولا يحمل

المصنف والرجال المومنون اعظم حرمة وقد قال بعض الناس لا
 ينزوا العلماء قال ويسر بالقرءان عن المعاني المفهومة من التلاوة
 ومن قال له هذا واين وجده في كتاب الله او في سنة رسول الله
 واما (١) له ان الايات يراد بها المعاني ولعل يراد بها الالهات ثم
 قال وكل هذا اذا جبر به عن امر الله مخاوف واما عبر به عن الله
 غير مخلوق فكيف تكون الحروف التي يكسب بها الله ويسير بها
 عنه غير مخلوقة فاذا عبر بها عن غيره تكون مخلوقة وكلاهما
 موجود عن عدم وهذا الكلام ينفيه العقل والشرع ولا يرضى ان
 يتكلم به مستورا وزره ان كلمات الله قد تمت بمعنى مقاديرها
 وكلماته التي لا تنفذ غير مخلوقاته سخافة وكلمات الله على حقيقة
 واحدة تعالى ان يكون شثا منها مخلوقا او من صفاته تعالى او من
 اسمائه الحسنى . ثم قال وفول الله غير كلام الله وهذه سخافة قائلها
 المعتزلة ولكن بطريقة معلومة من العربية سلكوها ومن البدع
 ذكروها معقولة يصح ان تسمع فيرد عليها . واما هذا الذي قال
 ان كلام الله فضيله وقوله رذيلة فهذا خذلان لا ينتهي اليه

جملة النسوان يالك من جعل بمرحض خلالك اتجب قدخرج
 وأرحض . ونفها من قدر وحيض . ❀ مسئلة ❀ عربية وهي ان
 الله سبحانه قال والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا
 فتحرير رقبة فاجب الكفارة بالعود بعد الظهار فقال البايس
 داود ان معنى ذلك يظهر مرة اخرى بلسانه ولم يحتشم من
 العربية ولا من الله ولا من رسوله ولا من الناس وانا اكله لكم
 ظاهرا حتى ابرزه لكم يررا من امره عريا . قال الله والذين
 يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فنزل معه منزلة فنقول
 اخبرني يا داود كيف الظهار الذي اخبر الله عنه هل هو قول الجنان
 ام قول باللسان وجثي بنص نصا من النبي صلى الله عليه وسلم في
 حديث صحيح او مقبم ولن تجد ذلك ابدا واخبرني يا داود عن
 صفة ترتيبه في الاعتقاد وفي نظم الحروف عن النبي صلى الله عليه
 وسلم او عن احد من الصحابة وهذه مسئلة قد استرحنا معك فيها
 فانها ليست باجماع عبي او قال ما قال قيل له ومن اين تقول
 ذلك وانت لا تتكلم الا بنص ولا سبيل ابدا ان تتكلم بحرف
 مما نقوله الا وفيه من الله قول او رسوله فان زاد على قول الله او

قول رسولہ حرفا فزد انت حرفین ﴿ منزلة اخرى ﴾ انا نقول لك
 في الظهار انه قول الرجل لزوجته في تشبيه ظهرها بظهر امه هل
 هو قول محدد او اي قول كان باي صيغة ظهر منه وورد فان قال
 هو مثل قوله انت على كظهر امي (١) او تقول ظهرك على كأمي
 وهذا هو صريح القرآن فيلزمه الا يجعل الظهار شيئا غير هذا
 ولو قال انه ظهرك على كظهر امي كانت اميل الى قرب القرآن
 وينبغي ان يقال له انه اذا قال ظهرك فمن حرم عليه بطنها او سائر
 اعضائها وهو يقول لو طلق يدها لم تطلق وان قال تطلق وقع
 في اشد من ذلك واطم وطولب بالدليل فان رام ان يتلمق
 بالاجماع لم يجده الا من الفقهاء ولا قدر لهم عندنا وانما الاجماع
 الذي يرى اجماع الصحابة ويجب ان تعلموا ان البخاري ومسلم لم
 يدخلوا في الظهار حرفا واحدا من الحديث اما الاثمة ادخلوا منها
 جملة فذكر ابو داود والطبري حذيره .

(١) وانت ظهري دون او بطنك على كظهر امي او فرجك او جملتك كظهر امي او
 يسقط الظهر من امه ويجعله في الزوجة . هذا كله كما هو مخرج بالماش على انه من
 الاصل وعليه علامة الصحة

زوجي وذكرت نزول القرآن وروى الترميذي ان رجلا أتى
النبي صلى الله عليه وسلم وقد ظاهر من امرأته وروى ابو داود ان
رجلا جعل امرأته كظهر امه وهذا أقرب الالفاظ الى التقصير (١)
فانه لم يذكر احد منهم لفظه ولكن ظاهر هذا يقتضي ان يقول
امرأتي كظهر امي فينبغي ان يقتصر يادود عليه ولئن فعلت
ذلك لنقولن لك هل جعلها بقوله او باعتقاده ذلك فيها فان قيل
ومن اين علمت ذلك قلنا قال لما اعتقدت فيك الا اعلوك كما لا اعلو
أمي او قال لما فرجت كفرج أمي في منزلة اخرى ثبت عن
الترمذي وغيره ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
يا رسول الله ظهرت من امرأتي فوقعت عليها قبل ان اكفر قال
وما حملك على ذلك يرحمك الله قال رأيت خلخالها في ضوء القمر
قال فلا تقربها حتى تفعل ما امرك الله به فاعلمه ببقاء كفارة الظهار
عليه وانما كان قد وطئ وبقي النظر في العود الذي احوال عليه
رسول صلى الله عليه وسلم ولم ينتبهه فيرجع اليه فيقول ان الله
مبغضه قال نعم يعودون لما قالوا وانت لم يتعين لك بعد قولهم الذي
(١) كما لا اصل ولعله النفس

يرتبط به الحكم فتري ان يكون العود اليه هل هو قول القلب
 ام قول اللسان وما صفة ذلك القول ارايت ان قاله ثم نسيه وانت
 قد عينته وان قلت اخذ بالعموم فيه فكل قول يكون ذلك فيه
 اقول به مهمى كان فيه ذكر الظاهر . قلنا له ويكون فيه ذكر
 الظاهر فيها جميعا او الزوجة وحدها او في الام وحدها منزلة اخرى يقال له
 ارايت ان لم يعد بما قال ولا كلم الزوجة فليس له ما يقول مما فيه
 انر عن النبي صلى عليه الله عليه وسلم وانظروا رحمكم الله الى قول
 النبي صلى الله عليه وسلم للذي وقع على امرأته المظاهر منها قبل ان
 يكفر لا تقر بها حتى تفعل ما امر الله به وقال للاخر الذي وقع
 على امرأته قبل ان يكفر ادتق رقبة وضمم ولم يقل نه عدنا
 قالت لانه قد رآه ناديا قال ومعنى الآية قدسنا في الاحكام
 وحق تحقيقه انه قال ثم يعودون لما قالوا انهم لا يعودون اليه لانه
 لو قال انت على بظهر امي قد قال انه لا يبطأها فلما عاد الى الوطن
 لزمته الكفارة او الى التمسك بالزوجة والى الغرم (١) على ما بيننا
 هنالك والله اعلم . اي وهكذا فخذ مسائلهم تجدها كما قلناه بتوفيق
 (١) كذا بالأصل . بلعله الغرم

الله ويحل من ذلك كله المعنى المطالب وهو تنزيل الشريعة مازالها
وتوفيتها مقاديرها وعصمها بواحد من مطالبها وابتدائها حتى قام
عمود الدين على اسمه ، واطرد نظرا على رسد . وتسق بزياده برده .
ورأى الطالب الاعظام ان مداخل الاتحاد لا تحدد لها بعد
ذلك سبلا من الباطل سلك فيها انما وزمل اليها عسبا ، وجرى اليها
خلفا كثيرا مما يصح بعد ان استأثر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم
وقد اكل له ولنا دينه راتم عليه وناينا نعمه . كما قال تعالى اليوم
اكملت لكم دينكم واتممت . عايكه نعمتي ورضيت لكم الاسلام
دينا وما من شئ - انما - بكميل الا وجاهد القوم بكمين
الكل الذي يريد به وجه الله حبه وذلك العمل انما صالح واندار
الآخرة فهي دار الله الكاملة . قل من انما انما ايدي من ترب
قبر رسول صلى الله عليه وسلم حتى انكرنا نفوسنا وانما طربت الحال
ثم تدارك الله الاسلام ببيعة ابي بكر . فكان مرت النبي صلى الله
وسلم قاصمة الظهر ، ومصيبة العمر فاما علي فاستخفى في بيته مع فاطمة
واما عثمان فسكت واما عمر فاهجز وقال ما مات رسول صلى الله عليه
وسلم وانما وعدة كما وعد موسى وليرجع رسول فليظمن ايدي ناس

وارجلهم وتعلق بال العباس وعلي بامر انفسهما في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فقال العباس لعلني ارى الموت في وجوه بني عبد المطلب فتعال حتى نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان هذا الامر فينا علمناه وتعلق بال العباس وعلي بميراثهما فيما تركه النبي من فذك وبني النضير وخيبر واضطرب امر الانصار يطلبون الامر لانفسهم او الشراكة فيه مع المهاجرين وانقطعت قلوب الجيش الذي كان قد برز مع اسامة بن زيد بالجرف عاصمة فتدارك الله الاسلام والانام وانجابت انجباب الغمام ونفذ وعد الله باستيثار رسول الله واقامة دينه على التمام وان كان قد اصاب ما اصاب من الرزية الاسلام — (١) بابي بكر الصديق رضي الله عنه وكان اذا مات النبي غائبا في ماله بالسنع فجاء إلى منزل ابنته عائشة رضي الله عنها وفيه مات النبي صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه واكب عليه يقبله وقال بابي وامى يا رسول الله طبت حيا وميتا والله لا يجمع الله عليك الموتين اما الموتة التي كتب الله عليك قدتها هم خرج الى المسجد والناس فيه وعمر يأتي بهجر (١) يعلق بدا

من القول كما قدمنا فرقي المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم قرأ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأين مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين . فخرج الناس يتلونها في مكك المدينة كأنها آتت من ذلك اليوم واجتمعت لا ولا يدرى ما يفعلون ، فقالوا (١) رسل اليهم ياتوننا فقال أبو بكر بل نسمي اليهم فسار اليهم المهاجرون منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة فراجعوا الكلام فقال بعض الانصار منا أمير ومنكم أمير فقال أبو بكر كلاما كثيرا مصيبا يكثر ويصيب منه نحن الامراء وأنتم الوزراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الائمة من قريش وقال اوصيكم بالانصار خيرا ان تقاتلوا من محسنهم وتجاوزوا عن سيئهم ان الله سمانا الصادقين وسماكم المفلحين وقد امركم ان تكونوا معنا حيث ما كنا فقال يا ايها الذين آمنوا

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين الى غير ذلك من الاقوال المصيبة
والادلة القوية فتذكرت الانتصار ذلك وانتقادت اليه وبايعوا ابا
بكر الصديق رضي الله عنه وقال ابو بكر له سامعة انفذ الامر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر كيف ترسل هذا
الجيش والعرب قد اضطربت عليك فقال لو لعبت الكلاب
بلا حل ساء اهل المدينة ما رددت حتى انقذه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال له عمر وعبر لا اذا منعتك العرب الزكاة فاصبر
عليهم سال والله لو معوني محالا كانوا يودونه الى رسول الله
صلى الله عليه و... بلانهم عليه والله لا فاتلن من فرق بين
الزكوة والصاوة قبل ومع من نقابلهم نال وحدي حتى تنفرد
سالتني وقدم الامراء على الاحقاد والعمال في البلاد مختارا لهم
مرتيا (١) فبهم فكان ذلك من اشد عمل وافضل مقدمة للاسلام
وقل لفاطمه وعلي والعباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا لا نورث من تركنا صدقه فذكر الصحابة ذلك وقال سمعته
يقول لا يدفن نبي الا حيث يموت وهو في ذلك كله رابط

الطَّيِّبُ تَابَتِ الْعِلْمُ وَالْعِلْمُ سَبِيحُ الدِّينِ ثُمَّ اسْتَبْلَقَ عَمْرٍو فَظَهَرَتْ بَرَكَةُ
الْإِسْلَامِ وَنَعَزَ الْوَعْدَ الصَّامِقَ فِي الْخُلَفَاءِ ثُمَّ جَعَلَهَا عَمْرٍو عَوْرِي.
فَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ نَفْسَهُ مِنَ الْأَمْرِ حَتَّى يَنْظُرَ وَيَسْجُرَ.
فَإِنْ يَقْدُمُ فَقَدْ مَاتَ فَكَانَ عِنْدَ الطَّنِّ بِهِ مَا خَالَفَ لَهُ عَهْدًا ،
وَلَا نَكْثَ عَقْدًا ، وَلَا اقْتِحَمَ مَكْرُوهًا ، وَلَا خَالَفَ سُنَّةً ، وَقَدْ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ شَهِيدٍ وَبَنِي عَمَّانَ ،
شَهِيدٍ وَبَنِي لَهُ الْجَنَّةَ عَلَى بَلْوَى تَسْيِيهِ وَهُوَ وَزَوْجُهُ رَقِيَّةُ ابْنَةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مُهَاجِرٍ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ . دَخَلَ فِي بَابِ أَوَّلٍ مِنْ . وَهُوَ عِلْمٌ كَبِيرٌ جَمَعَهُ النَّاسُ . وَتَلَحَّحَتْ
إِمَامَتُهُ قَتْلَ مَظْلُومًا ، لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَقْضًى ، مَا تَصَبَّحَ حَرِيًّا ،
وَلَا جَيْشَ عَسْكَرًا ، وَلَا سَعَى إِلَى فِتْنَةٍ ، وَلَا دَعَا إِلَى بَيْعَةٍ ،
وَلَا حَارِبَةٍ وَلَا نَازِعَةٍ مِنْهُ مِنْ أَضْرَابِهِ ، وَلَا أَشْكَالِهِ ، وَلَا يَرْجُوهَا
لِنَفْسِهِ . وَلَا يَخْلَافُ أَنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ عَمَّانَ
فَكَيْفَ فِي عَمَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ سَمَوْا مِنْ قَامَ عَلَيْهِ فَوْجَدَانَهُمْ
أَهْلَ أَغْرَاضٍ سَوْءٍ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهَا . فَوَعِظُوا وَزَجَرُوا وَأَقَامُوا
عِنْدَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَتَوَعَّدَهُمْ حَتَّى تَابُوا وَارْسَلُوا

بهم الى عمان فتابوا وخيرهم فاختاروا التفرق في البلاد فارسلهم فلما
 ساد كل الى ما اختار انشؤا الفتنه ، والفوا الجماعه ، وجاءوا اليه في
 جملتهم (١) فاطلع عليهم من حائط داره ووعظهم وذكرهم وورعهم
 عن دمه وخرج طلحة يبكي ويورع الناس وارسل علي ولديه
 ، قال الناس لهم انكم ارسلتم اليها اقبلوا الى من غير سنة الله فلما
 جئنا قعد هذا في بيته يبنون عليا وخرجت انت تفيض عينيك
 والله لا برحنا حتى نريق دمه وهذا قهر عظيم ، وافتيات على الصحابة
 وكذب في وجوههم بهت لهم ولو اراد عمان لكان مستصبرا
 . الصحابة ولنصروا في لحظة وانا جاء القوم مستجيرين متظلمين
 فوعظهم فاستشاطوا فاراد الصحابة اليهم فاعز اليهم عثمان الا
 يقاتل احد بسببه ابدا فاستسلم واسلوا برضاه . وهي مشقة من
 الفقه كبيرة هل يجوز للرجل ان يستسلم ام يجب عليه ان
 يدافع عن نفسه . واذا استسلم وحرم على احد ان يدافع عنه بالقتل
 هل يجوز لغيره ان يدافع عنه ولا يلتفت الى رضاه . اختلف العلماء
 فيها . فلم يات عثمان منكرا لانه اول الامر ولا في آخره

ولاجاء الصحابة بمنكر . وكما سمعت من خبر باطل اياك ان
تلفت اليه عاصمة قالوا مبعدين متعلقين برواية كذا بين جاء
عثمان في ولايته بمظالم ومناكير منها ضربه لمار حتى فتق
امعاء ، ولابن مسعود حتى كسر اضلاعه ، ومنعه عطاء ، وابتدع
في جمع القراءات وتأليفه وفي حرق المصاحف وحرق الخ
واجلى ابذر الى الرندة ، واخرج الى الشام ابا الدرداء ، ورد الحكم
بعد ان نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابطل سنة القصر في
الصلوات في السفر ، وولي معاوية ومروان ممن لم يكن من
اهل الولاية . واعطا مروان خمس افريقية ، وكان عمر يضرب
بالدرة وضرب هو بالعصا ، وكتب مع عبدة على جهله كتابا الى
ابن ابي سرح في قتل من ذكر فيه ، وعلا على درجة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد انحط عنها ابوبكر وعمر ، ولم يحضر بدرا ،
وانهزم يوم حنين ، و فر يوم احد ، وغاب عن بيعة الرضوان ، وولي
الوليد بن عقبة وهو فاسق ليس من اهل الولاية ، ولم يقتل عبيد
الله بن عمر بالهرمز ان الذي اعطا السكينة لابي لؤلؤة وحرضه داء
عمر حتى قتله عاصمة هذا كاله باطل سندنا ومثنا اما قلوبهم



جاء عثمان بن عفان ومناكير فباطل . واما ضربه لمار وابن مسعود
ومنعه عطاءه فزور وضربه لمار افك مثله ولو فتق امعاء ما عاش
ابدا وقد اعتذر عن ذلك العلماء بوجوه لا ينبغي ان يشتغل بها
لانها مبنية على باطل ولا ينبغي حق على باطل ولا يذهب الزمان في
مماشاة الجهال فان ذلك لاء اخر له . واما جمع القراءان فتلك
حسنه العظمى وخصلته الكبرى وان كان وجدها كاملة ولكنه
اظهرها ورد الناس اليها وحسم مادة الخلاف فيها وكان نفوذ وعد
الله بحفظ القراءان على يديه حسبا بيناد في كتب القراءان وغيرها .
روى الأئمة باجمعهم ان زيد بن ثابت قال ارسل الي ابو بكر
بقتل اهل اليمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده فقال ابو بكر ان عمر
اتاني فقال ان القتل قد استحر يوم اليمامة بقراء القراءان واني اخشى
ان يستحر القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القراءان واني
ارى ان تامر بجمع القراءان فلت لعمر كيف يفعل شيئا لم يفعله رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير فلم يزل راجعي حتى
شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد
قالي ابو بكر انك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب

الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقتبع القرآن فاجمه فوالله لو
كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمروني به
من جمع القرآن قلت كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير فلم يزل يراحمي حتى شرح
الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر فقتبعت القرآن
اجمه من المسبب والخاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة
التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدها مع أحد غيري لقد جاءكم
رسول من أنفسكم حتى خاطبكم براءة فكانت الصحف عند أبي
بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر حتى
قدم حذيفة بن اليمان على عثمان وكان يغازي أهل الشام في فتح
أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فحضره حذيفة اختلافهم
في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا أبا عبد المؤمنين أدرك هذا الأمة قبل
أن يختلجوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فأرسل عثمان
إلى حفصة أن أرسل إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها
إليك فأرسلت بها حفصة إلى عثمان فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن
الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام

فنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرھط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قرش فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان المصحف الى حفصة وارسل الى كل ائق بمصحف مما نسخوا وامر بما سواه من القرآن في كل صحيفة ومصحف ان يحرق قال ابن شهاب واخبرني خارجة بن زيد بن ثابت سمع زيد بن ثابت قال فقدت آية من الاحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فالتسناها فوجدناها مع خزيمه ابن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقناها في سورتها في المصحف واما ما روى انه حرقها او خرقها بالحاء المهملة او الحاء المعجمة وكلاهما جائز اذا كانت في بقائها فساد او كان فيها ما ليس من القرآن او ما نسخ منه او على غير نظمه وقد سلم في ذلك الصحابه كلهم الا انه روي عن ابن مسعود انه خطب بالكوفة فقال اما بعد فان الله قال ومن يقل يات بما غل يوم القيامة واتى غال مصحفي فمن استطاع منكم ان يقل مصحفه فليفعل واراد ابن مسعود ان يؤخذ

بمصحفه وان ثبت ما يعلم فيه فلما لم يفضل ذلك له قال ما قال
فاكرهه عثمان على رفع مصحفه ومحا رسومه فلم يثبت له قراءة ابدا
ونصر الله عثمان والحق بمحوها من الارض . واما نفيه ابذر الى الريذة
فلم يفعل . كان ابو ذر زاهدا وكان يقرع عمال عثمان ويتأو عليهم
والذين يكتزون الذهب والفضة ويترام يتسعون في المراكب
والملايس حين وجدوا فينكر ذلك عليهم ويريد تفريق جميع ذلك من
بين ايديهم وهو غير لازم قال ابن عمر وغيره من الصحابة ان ما
اديت زكاته فليس بكنز فوق بين ابي ذر ومعاوية كلام بالشام
فخرج الى المدينة فاجتمع اليه الناس فجعل يسلك تلك الطريق
فقال له عثمان لو اعتزلت معنالا انك على مذهب لا يصلح لمخالطة
الناس فان للخلطة شروطا وللمزلة مثلها ومن كان على طريق ابي
ذر فخاله يقتضي ان ينفرد بنفسه او يخالط ويسلم لكل احد حاله مما
ليس مجرام في الشريعة فخرج الى الريذة زاهدا فاضلا وترك جلة
فضلا . وكل على خير وبركة وفضل . وحال ابي ذر افضل ولا
تمكن لجميع الخلق فلو كانوا عليها لهكوا فسبحان مرتب المنازل .
ومن العجب ان يؤخذ عليه في امر فعله عمر . قد روى ان عمر بن

الخطاب رضي الله عنه سجن ابن مسعود في نفر من الصحابة سنة بالمدينة حتى استشهد فاطلقتهم عثمان وكان سجنهم لان القوم اكثروا الحديث عن رسول الله صلى الله وسلم ووقع بين ابى ذر ومعاوية كلام وكان ابو ذر يطلق من الكلام بما لم يكن يقوله في زمان عمر فاعلم معاوية بذلك عثمان وخشى من العامة ان تشور منهم فتنة فان ابا ذر كان يحملهم على التزهّد وامور لا يحتملها الناس كاهم وانما هي مخصوصة بمصمهم فكتب اليه عثمان كما قدمنا ان تقدم المدينة فلما قدم اجتمع اليه الناس فقال لعثمان اريد الربذة فقال له بل فاعتزل ولم يكن يصلح له الا ذلك لطريقته . ووقع بين ابى الدرداء ومعاوية كلام وكان ابو الدرداء زاهدا فاضلا قاضيا لهم فلما استند في الحق واخرج طريقة عمر في قوم لم يحتملوها عزلوه فخرج الى المدينة وهذا كلها مصالح لا تقدرح في الدين ولا تؤثر في منزلة احد من المسلمين بحال . وابو الدرداء وابو ذر برءاء من عاب وعثمان بريئ اعظم براءة واكثر نزاهة ، فمن روى انه نفي وروى سببا فهو كله باطل . واما رد الحكم فلم يصح وقال علماؤنا في جوابه قد كان اذن له فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال لابي بكر وعمر فقلالا له ان كان معك شهيد ردناه فلما
ولى قضا بعليه في رده وما كان عثمان ليصل مهجور رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولو كان اباه ولا لينقض حكمه ، واما ترك
القصر فاجتهاد اذ سمع ان الناس افتمنوا (١) بالقصر وفعلوا ذلك
في منازلهم فرأى ان السنة ربما ادت الى اسقاط الفريضة فتركها
خوف الذريعة مع ان جماعة من العلماء قالوا ان المسافرين مخير بين
القصر والاعتماد واختلف في ذلك الصحابة واما معاوية فمصر ولا
وجمع له الشامات كلها واقراء عثمان بل انما ولا ابو بكر الصديق
رضي الله عنه لانه ولى اخاه يزيد واستغفنه يزيد فاقره عمر لثقله
بولاية ابي بكر لاجل استخلاف واليه له فتعلق عثمان بعمر واقره
فانظروا الى هذه السلسلة ما اوثق عراها واقدر (٢) ولن يأتى احد
مثلها ابدا بعدها . واما عبد الله بن ابي كرز فولالا كما قال لانه
كريم العات والخالات واما تولية الوليد بن عقبة فان الناس على
فساد النيات اسرعوا الى السيئات قبل الحسنات فذكر الاسفرائيون
انه انما ولا لا ليعنى الذي تكلم به قل عثمان ما وليت الوليد لانه

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) قدر هذا البياض بالاصل

أخي وأنا وليته لانه ابن ام حكيم البيضا عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوامة ابيه وسياتي بيانه ان شاء الله والولاية اجتهاد قد عزل عمر سعيد بن ابي وقاص وقدم اقل منه درجة . واما اعطاؤه خمس افرقية لواحد فلم يصح على انه قد ذهب مالك وجماعة الى ان الامام يرى رأيه في الخمس وينفذ فيه ما اذاه اليه اجتهادا واما اعطائه لواحد جائز وقد بينا ذلك في مواضعه واما قولهم انه ضرب بالعصا فما سمعته ممن اطاع ولا عصا وانا هو باطل يحكى وزور يشي فبالله وللهي . واما علولا على درجة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فما سمعته ممن فيه تقية وانا هي اشاعة منكر ، ليروى ويذكر ، فيتغير قلب من يتغير . قال علماؤنا ولو صح ذلك فما في هذا ما يحل دمه ولا يخلو ان يكون ذلك حقا فلم ينكره الصحابة عليه اذ رأت جوازه ابتداء او لسبب اقتضى ذلك وان كان لم يكن فقد انقطع الكلام . واما انهزامه يوم حنين وفرار يوم أحد ومنيبه عن بدر وبيعة الرضوان فقد بين عبد الله بن عمر وجه الحكم في شأن البيعة وبدر وأحد واما يوم حنين فلم يبق الا نفر يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لم يجر في

الامر تفسير من بقي ممن مضى في الصحيح وانما هي اقوال منها
انه ما بقي معه الا العباس وابناء عبد الله وقثم فناهيك بهذا الاختلاف
وهو امر قد اشترك فيه الصحابة وقد عفا الله عنه ورسوله فلا يحل
ذكر ما اسقطه الله ورسوله والمؤمنون خرج البخاري جاء
رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان فذكر محاسن عمله فقال لعل
ذلك يسوؤك قال نعم قال فارغم الله انفك ثم سأله عن علي فذكر محاسن
عمله قال هو ذلك بيته اوسط بيوت النبي ثم قال لعل ذلك يسوؤك
قال اجل قال فارغم الله انفك فانطلق فاجهد على جهدك . وقد
تقدم في حديث بني الاسلام على خمس زيادة فيه للبخاري في
على عثمان وقد اخرج البخاري ايضا من حديث عثمان بن عبد
الله بن موهب قال جاء رجل من اهل مصر يريد حج البيت فرأى
قوما جاوسا فقال من هؤلاء القوم فقالوا هؤلاء قريش قال فمن
الشيخ فيهم قالو عبد الله بن عمر قال يا ابن عمر اني سائلك عن
شيء فحدثني هل تعلم ان عثمان فر يوم احد قال نعم قال تعلم انه
تغيب عن بدر ولم يشهد قال نعم قال تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان
لم يشهدا قال نعم قال الله اكبر . قال ابن عمر تعال ابين لك اما

فرادى يوم احد فاشهد ان الله قد عافاه ، واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اعز ببطن مكة من عثمان لبعثه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده وقال هذه لعثمان ثم قال ابن عمر اذهب بها الآن معك . واما امر الحمى فكان قديما فيقال ان عثمان زاد فيه لما زادت الراجية . واذا جاز اصاه للحاجة اليه جازت الزيادة فيه لزيادة الحاجة . واما امتناعه من قتل عبيد الله بن عمر ابن الخطاب بالهرمز ان ذلك باطل فان كان لم يفعل فالصحابة متوافرون والامر في اوله وقد قيل ان الهرمزان سعى في قتل عمر وحمل الخنجر وظهر تحت ثيابه وكان قتل عبيد الله له وعثمان لم يل بعد . ولعل عثمان كان لا يرى على عبيد الله حقا لما ثبت عندنا من حال الهرمزان وضاه وايضا فان احدا لم يقم بطلبه . وكيف يصح مع هذه الاحتمالات كلاهما ان ينظر في امر لم يصح واما قول

القاتل في مروان والوليد فشد يد عليهم وحكمهم عليهم بالفسق فسق منهم . مروان رجل عدل من كبار الامة عند الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين اما الصحابة فان سهل ابن سعد الساعدي روى عنه واما التابعون فصحابه في السن وان حارم (١) باسم الصحبة في احد القولين . واما فقهاء الامصار فكلهم على تعظيمه واعتبار خلافته والنلت الى فتوا والانقياد الى روايته . واما السفهاء من المؤرخين والادبا فيقولون على اقدارهم . واما الوليد فقد روى بعض المفسرين ان الله سماه فاسقا في قوله ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فانها في قولهم نزلت فيه ارسله النبي صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق فاخبر عنهم انهم ارتدوا فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم خالد بن الوليد فتثبت في أمرهم فبين بطلان قوله وقد اختلف فيها فقل نزلت في ذلك وقيل في علي والوليد في قصة اخرى وقيل ان الوليد سبق يوم الفتح في جملة الصبيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح رءوسهم وبرك عليهم الا هو فقال انه كان على رأسي خلوق فامتنع من مسه

فمن يكون في هذا السن يرسل مصدقا . وبهذا الاختلاف
يسقط العلماء الاحاديث القوية وكيف يفسق رجل بمثل هذا
الكلام فكيف رجل من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم واما حذلا
في الحمر فقد حد عمر قدامة بن مضعون على الحمر وهو امير وعزله
ثم قيل له صالحه وليست الذنوب مسقطه للعدالة اذا وقعت منها التوبة
وقد قيل لعمان انك وليت الوليد لانه اخوك لأمك اروي بنت
كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس فقال بل لانه ابن عمه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ام حكيم البيضاء جدة عثمان وجدته
الوليد لأمهما اروي المذكورة ام حكيم توأمة عبد الله ابي
رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأي خرج على المرء ان يولي
اخاه او قريبه . واما تعلقهم بان الكتاب وجد مع ركب
او مع غلامه ولم يقل احد قط انه كان غلامه الى عبد الله بن
سعد ابن ابي سرح يأمره بقتل حامله فقد قال لهم عثمان اما
ان تقيموا شاهدين على ذلك والا فيميني اني ما كتبت ولا
امرت وقد يكتب على لسان الرجل ويضرب على خطه وينقش
على خاعه فقالوا تسلم لنا مروان فقال لا اقبل ولو سلمه لكان ظلما

وانما عليهم ان يطلبوا حقهم عنده على مروان وسواه فاثبت كان هو منفذلا وآخذة والممكن ان ياخذها بالحق . ومع سابقته وفضيلته ومكانته لم يثبت عليه ما يوجب خلعه فضلا من قتله . وامثل ما روى في قصته انه بالقضاء السابق تألب عليه قوم لاحقاد اعتقدوها ممن طلب امرا فلم يصل اليه وحسد حسادة اظهروها (١) وحمله على ذلك قلة دين وضعف يقين وايشار العاجلة على الآجلة واذا نظرت اليه ذلك صريح ذكرهم على دناءة قلبهم وبطلان امرهم .

كان الفافقي المصري امير القوم وكنانة ابن بشر التجيسي وسودان ابن حمران وعبد الله بن يزيد ابن ورقا الخزاعي وحكم ابن جبلة من اهل البصرة وملك بن الحرث الاشتر في طائفة هؤلاء ره وسهم فناهيك بغيرهم وقد كانوا اثاروا فتنة فاخرجهم عثمان بالاجتهاد وصاروا في جماعتهم عند معاوية فذكرهم بالله وبالتقوى لفساد الحال وهتك حرمة الامة حتى قال له زيد ابن صوحان فيما يروي كم تكثر علينا بالامرة وبقريش فما زالت العرب تاكل من قوايم سيوفها وقريش تجار فقال له معاوية لام

لك اذكرك بالاسلام وتذكرني بالجاهلية قبح الله من كثر ما
امير المؤمنين بكم فما انتم ممن ينفع ولا يضر اخرجوا عني واخبروا
ابن الكوا باهل الفتنة في كل بلد ومؤامرتهم فكتب الى
عثمان يخبره بذلك فارسل اليه باشخاصهم عليه فاخرجهم معاوية
فروا بعبد الرحمن بن خالد بن الوليد فحبسهم ووبخهم وقال لهم
اذكروا ما كنتم تذكرون لمعاوية وحصرهم وامشام بين يديه اذلاء
حتى تابوا بعد حول وكتب الى عثمان يخبرهم وكتب اليه ان سرحهم
الي فلما مثلوا بين يديه جددوا التوبة وحلقوا على صدقهم وتبرءوا
مما نسب اليهم ^{نبيهم} حيث يسرون فاختر كل واحد ما اراد من
البلاد ككوفة وبصرة ومصر فلخرجهم فما استقروا في جنب (١)
ما ساروا حتى ناروا والبوا حتى اذاف اليهم جمع وساروا اليه على
اهل مصر عبد الرحمن بن عديس الابوي وعلى اهل البصرة حكيم
ابن جبلة وعلى اهل الكوفة الاشتر ملك بن الحارث النخعي
فدخلوا المدينة هلال ذي القعدة سنة خمس وثلاثين فاستقبلهم عثمان
فقالوا ادع بالمصحف ندعا به فقالوا افتح التاسعة يعني يونس قالوا

(١) هذا اقرب ما يظهر وفي خ حيث

اقرأ فقرأ حتى انتهى الى قوله آله اذن لكم ام على الله تفترون
قالوا له تف قالوا له رأيت ما حيت من الحمى اذن الله لك ام على
الله افتريت قال امضه (١) انا نزلت في كذا وقد حى عمر
وزادت الابل فزدت فجاءوا يتبعونه هكذا وهو ظاهر عليهم حتى
قال لهم ما ذا تريدون فاخذوا ميثاقه وكتبوا عليه ستا او خمسا
ان المنى يعلب (٢) والمحروم يعطى ويوفر النى، ويعدل في
القسم ويستعمل ذوو الامانة والتهوة فكتبوا ذلك في كتاب واخذ
عليهم الا يشقوا عصا ولا يفرقوا جماعة ثم رجعوا راضين وقيل ارسل
اليهم عليا فاتفقوا على الخمس المذكورة ورجعوا راضين فبينما هم
كذلك اذا راكب يتعرض لهم ثم يفارقهم مرارا قالوا مالك قال انا
رسول امير المؤمنين الى عامله بمصر ففتشوه فاذا هم بالكتاب على
لسان عثمان عليه خاتمه الى عامل مصر ان يصلبهم ويقطع ايديهم
وارجلهم فاقبلوا حتى قدموا المدينة فاتوا عليا فقالوا له الم تر الى
عدو الله كتب فينا بكذا وقد احل الله دمه قالوا له فقم معنا اليه

(١) كذا بالاصل ولعله يريد امض حكم الكتاب (٢) كذا بالاصل ولعله يقرب
اي يرجع الى اهله

قال والله لا اقوم معكم قالوا فلم كتبت اليها قال والله ما كتبت اليكم فنظر بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة فانطلقوا الى عثمان فقالوا له كتبت فينا كذا قال لهم اما ان تقيموا اثنين من المسلمين او يميني كما تقدم ذكره فلم يقبلوا ذلك منه ونقضوا عهده وحصلوه وقد روى ابن عثمان جيء اليه بالاشتر فقال له يريد القوم منك اما ان تخرج نفسك او تقص منها او يقتلوك فقال اما خلعي فلا اترك امة محمد بعضها على بعض واما القصاص فصاحباي قبلي لم يقصا من انفسهما ولا يحتمل ذلك بدني وروى ابن رجلا قال له نذرت دمه قال خذ جبتي شرط فيها شرطة بالسيف اراق منه دمه ثم خرج الرجل وركب راحلته وانصرف في الحين وانفذ دخل عليه ابن عمر فقال انظر ما يقول هؤلاء يقولون اخلع نفسك او نقتالك قال له امخلد انت في الدنيا قال لا قال هل يزيدون على ان يقتلوك قال لا قال هل يملكون لك جنة او ناراً قال لا قال فلا تخرج قبض الله عنك فتكون سنة كما كره قوم خليفتهم خلوه او قتلاه وقد اشرف عليهم عثمان واحتج عليهم بالحديث الصحيح في بنان المسجد وحفر بشره ومثول النبي

حين رجب بهم احد واقروا له به في اشياء ذكرها . وقد ثبت ان
 عثمان اشرف عليهم وقال افيكم ابنا محدودج انشدك الله السمتا
 تعلقان ان عمر قال اب ربيمة فاجر او غادر واني والله لا اجعل
 فرائضهم وفرائض قوم جاوا من مسيرة شهر وانا مهر احدهم عند
 طبيبه (١) واني زدتهم (٢) سيف غزاه واحدة خمس مائة حتى
 الحقتهم بهم قالوا بلى قال اذكر كما الله السمتا تعلقان انكما ايتياني
 فقلتا ان كندة اكلة رأس واب ربيمة هي الرأس وان الاشعث
 ابن قيس قد اكاهم فنزعته واستعملتكما قالوا بلى قال اللهم انهما
 كفروا معروفى وبدلوا نعمتي فلا ترضهم عن امامهم . ولا ترض اماما
 عنهم . وقد روى عبد الله ابن عامر ابن ربيمة قال كنت مع عثمان
 في الدار فقال اعزم على كل من رأى ان غايه سمعا وطاعة الا كف
 يده وسلاحه ثم قال قم يا ابن عمر وعلي ابن عمر سيفه متقلدا فاجر (٣)
 بين الناس فخرج ابن عمر وعلي ودخلوا فقتلوا . وجاء زيد ابن
 ثابت فقال له ان هؤلاء الانصار بالباب يقولون ان شئت كنا
 انصار الله قال لا حاجة لي في ذلك كفوا . وقال له ابو هريرة
 (١) و (٢) هذا اقرب ما يظهر في الموضعين (٣) هذا اقرب ما يظهر

اليوم طاب الضرب معك قال عزم عليك لتخرجن وكان الحسن
 ابن علي آخر من خرج من عندا فانه جاء الحسن والحسين وابن عمر
 وابن الزبير ومروان فعزم عليهم في وضع سلاحهم وخروجهم
 ولزوم بيوتهم فقال له ابن الزبير ومروان نحن نعزم على انفسنا
 لا نبرح ففتح عثمان الباب ودخلوا عليه في اصح الاقوال فقتله
 المرء الاسود وقيل اخذ ابن ابي بكر بلحيته وذبحه رومان وقيل
 رجل من اهل مصر يقال له حمار فسقطت قطرة من دمه على المصحف
 على قوله فسيكفيكم فانها فيه ما حكت الى الآن . وروى
 ابن عائشة رضي الله عنها قالت غضبت لكم من السوط ولا اغضب
 لعثمان من السيف استمبمولا حتى اذا تركتموه كالعبد المصنوع
 ومستموه موص الا اناء وتركتموه كالوب المنق من الدسن ثم
 قتلتموه قال مسروق فقلت لها هذا عملك كتبت الى الناس تامريهم
 بالخروج عابه فماتت عائسه رضي الله عنها والذي امن به المؤمنون
 وكفروا به الكافرون ما كتبت اليهم سوادا في بياض قال الا عمس
 فكأنوا برون انه كتب على اسائها وقد روى انه ما قتله احد الا
 اعلاج من اهل مصر . قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه فهذا اشبه

ما روى في الباب . وبه يتبين - واصل المسئلة سلوك مسيل
الحق - ان احدا من السحابه لم يسمع عليه ولا قد عنه ولو
استنصر ما علب انف او اربعة آلاف غرباء عشرون (١) الها
بلدين او اكثر من ذلك ولكنه التي بيده الى المصيبة . وقد اختلف
العلماء فيمن نزل به متلها هل يلقى بيده او يستنصر . واجاز بعضهم
ان يستسلم ويلقى بيده اقتداء بفعل عمات وبتوصية النبي صلى
الله عليه وسلم بذلك في الفتنة قول القاضي ابوبكر رضي الله عنه
واقدم حكمت بين الناس فالزمتهم الصلاة والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر حتى لم يك يرى في الارض منكرا واشتد الخطب
على اهل الفضب (٢) وعظم على الفسقة الكرب فتألبوا وألبوا
وباروا الي فاستسأيت لامر الله وامرت كل من حولي الا يدفعوا عن
داري وخرجت على السطوح بنفسي فعاتوا على وأمسيت سليل
الدار ولولاه اسبق من حسن المندار . لكنت تقتبل الدار وكان
الذي حماي على ذلك نالاه امور احدها وصاياه التي صلى الله عليه
وسلم المهدي (٣) والاني الاقتداء بهما . الباء سوء الاحدونة
(١) الصواب عشرين (٢) أو الفضب (٣) غ القلعة

التي فر منها رسول الله صلى الله عليه المؤيد بالوحي . فأت من
 غاب عني بل من حضر من الحسدة معي خفت ان يقول ان الناس
 مشوا اليه مستغيثين له فارق دمام . وامر عثمان كله سنة ماضية ،
 وسيرة راضية ، فانه تحقق انه مقتول بخبر الصادق له بذلك وانه
 بشره بالجنة على بلوى تصيبه ، وانه شهيد وروى انه قال له في المنام
 ان شئت نصرتك او تفطر عندنا الليلة وقد انتدبت المردة
 والجهلة الى ان يقولوا ان كل فاضل من الصحابة كان عليه مشاغب
 . واما ، وبما جرى عليه راضيا واخترعوا كتابا (١) فيها فصاحة
 وامثال كتب عثمان به مستصرخا الى على وذلك كله مصنوع ليوغر
 قلوب المسلمين على السلف الماضين والخلفاء الراشدين . قال القاضي
 ابوبكر فالذي يخل من ذلك ان عثمان مظلوم محجوج بغير حجة ،
 وان الصحابة براء عن دمه باجمعهم لانهم اتوا ارادته ، وسلبوا له رأيه
 في اسلام نفسه . ولقد ثبت زايدها الى ما تقدم عنهم ان عبد الله ابن
 الزبير قال لعثمان انا معك في الدار عصاة مستبصرة ينصر الله
 باقل منهم فاذن لنا فقال اذكر الله رجلا اراق لي دمه او قال دما

(١) خ كتابا فيه وهي الظاهرة

قال سليط بن ابي سليط نهانا عثمان عن قتالهم فلو اذنت لنا
لضربناهم حتى نخرجهم من اقطارنا . وقال عبد الله بن عمار بن ربيعة
كنت مع عثمان في الدار فقال اعزم على كل من رأى ان لي
عليه سماء وطاعة الا كف يده وسلاحه فان افضلكم غناء من
كف يده وسلاحه . وثبت ان الحسن والحسين وابن الزبير وابن
عمر ومروان كلهم شاك في السلاح حتى دخلوا الدار فقال
عثمان اعزم عليكم لما رجعت فوضعتم اسلحتكم ولزمت بيوتكم
ثلبا قضى الله من امر ما قضا ، ومضى في قدره ما مضى ، علم ان
الحق لا يترك الناس سدا ، وان الحاقق بمسدا مفتقرون الى خليفة
مفروض عايهم النظر فيه . ولم يكن بعد الثلاث كالرابع قدرا
وعلا وتقا ودينا فانعدت له البيعة ولولا الاسراع بعقد البيعة لعل
لجري على من بها من الاوباش مالا يرقع خرقة ولكن عزم عليه
المهاجرون والانصار ورأى ذلك فرضا عليه فانقاد اليه . وعقد له
البيعة طلحة فقال الناس بائع عليا يد شلاء ، والله لا يتم هذا الامر .
فان قيل بايما (١) مكرهين قلنا حاشى لله ان يكرها لهما ولن بايها

(١) الضمير عائذ على طلحة والزبير وان لم يتقدم الزبير ذكر

ولو كانا مكرهين ما اثر ذلك لان واحدا او اثنين تنقذ البيعة
 بهما وتم ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له وهو مكروا على ذلك
 شرعا ولو لم يبايا ما اثر ذلك فيهما ولا في بيعة الامام . واما
 من قال يد شلاء وامر لا يتم فذلك ظن من القائل ان طلحة اول من
 بايع ولم يكن كذلك فان قيل فقد قال طلحة بايعت واللح على
 قني . قلنا اخترع هذا الحديث من اراد ان يجعل في القفا لغة
 قني كما يجعل في الهوى هوى وتلك لغة هذيل لا قریش فكانت
 كذبة لم تدبر . واما قولهم يد شلاء لو صح فلا متعلق لهم فيه
 فان يدا شلت في وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم لها كل
 امر . ويتوقى بها من كل مكروا . وقد تم الامر على وجهه ،
 وانما التدر بعد ذلك الى حكمه وجهل المبتدع ذلك فاخترع
 ما هو حجة عليه فان قيل باي سولا على ان يقتل قتلة عثمان . قلنا هذا
 لا يصح في شرط البيعة وانما يبایعونه الى الحكم بالحق وهو ان
 يحضر الطالب للدم ويحضر المتأوب وتقع الدعوى ويكون الجواب
 وتقوم البيعة ويقع الحكم فاما على الهجم عليه بما كان من قول مطلق او
 فعل غير محقق ، او سماع كلام . فليس ذلك في دين الاسلام .

قالت العثمانية تخلف عنه من الصحابة جماعة منهم سعد بن ابي وقاص
 ومحمد بن مسلمة وابن عمر واسامة بن زيد وسواهم من نظرائهم .
 قلنا اما بيعته فلم يتخلف عنها واما نصرته فتخلف عنها قوم منهم من
 ذكرتم لانها كانت مسألة اجتهادية . فاستهد كل واحد واعمل
 نظره واصاب قدره . ❦ قاصمة ❦ روى قوم ان البيعة لما تمت لابي
 استأذن طلحة والزبير عليا في الخروج الى مكة فقال لهما على
 لعلكما تريدان البصرة والشام فاقسما الا يغلا وكانت عائشة
 بمكة وهرب عبد الله بن عامر عامل عثمان على البصرة الى مكة .
 ويحيى بن امية عامل عثمان على اليمن فاجتمعوا بمكة كلهم
 ومعهم مروان بن الحكم واجتمعت بنو امية وحرصوا على دم عثمان
 واعطوا يحيى لطلحة والزبير وعائشة اربع مائة الف درهم وادعوا
 لعائشة عسكرا جملا اشتراه باليمن بمائتي دينار فارادوا الشام فصدمهم
 ابن عامر وقال لا ميعاد لكم بمعاوية ولي بالبصرة صنائع ولكن اليها
 فجاؤوا الى ماء الحبوب ونجت كلابه فسألت عائشة فقيل لها هذا
 الحبوب فردت خطامها عنه وذلك لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول ايتكن صاحبة الجمل الازب ، التي تنبجها كلاب

الحووب . فشهد طلحة والزبير انه ليس هذا ماء الحووب وخسبون رجلا اليهم . وكانت اول شهادة زور دارت في الاسلام . وخرج على الى الكوفة وتسمى الفرقات والتقوا . وقال عمار وقد دنا من هودج عائشة ما تطلبون قالوا نطلب دم عثمان قال قتل الله في هذا اليوم الباغي والطالب بغير الحق . والتقى على والزبير فقال له على اذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لي انك تقايني فتركه ورجع وراجعه ولده فلم يقبل واتبعه الاحنف من قتله . ونادى على طلحة من بعد ، ما تطلب قال دم عثمان قال قاتل الله اولانا بدم عثمان الم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وانت اول من بايعني ونكث عاصمة عاصمة اما خروجهم الى البصرة فصحيح لا اشكال فيه . ولكن لاي شيء خرجوا ، ولم يصح فيه نقل ، ولا يوثق فيه باحد لان الثقة لم ينقله وكلام المتعصب (١) لا يسمع . وقد دخل مع المتعصب من يريد الطعن في الاسلام واستنقاص الصحابة فيحتمل انهم خرجوا خلا لعل الامر ظهر لهم

وهو انهم بايعوا التسكين النائرة وقاموا يطلبون الحق ، ويحتمل
 انهم خرجوا ليتمكنوا من قتلة عثمان ، ويمكن انهم خرجوا في
 جمع (١) طوائف المسلمين وضم نشرهم وردم الى قانون واحد
 حتى لا يضطربوا فيقتتلوا وهذا هو الصحيح لاشيء سواه .
 وبذلك وردت صحاح الاخبار . فاما الاقسام الاول فكلها باطلة
 وضعيفة . اما بيعتهم كرها فباطل قد بينها . واما خلمهم فباطل
 لان الخلع لا يكون الا بنظر من الجميع فيمكن ان يولي
 واحد او اثنان . ولا يكون الخلع الا بعد الاثبات والبيان . واما
 خروجهم في امر قتلة عثمان فيضعف لان الاصل قبله تأليف
 الكلمة ويمكن ان يجتمع الامران . ويروى ان في تضييقهم قطع (٢)
 للشنب بين الناس فخرج طاعة والزبير وعائشة ام المؤمنين رضي
 الله عنهم رجاء ان يرجع الناس الى امهم فيرعوا حرمة نبيهم .
 واحتجوا عليها بقول الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من
 امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس . وقد خرج النبي
 صلى الله عليه وسلم في الصلح وارسل فيه . فرجت المشوبة ، واغتمت

(١) بالاصل في جميع (٢) العوالم قطعا

القصه ، وخرجت حتى بلغت الاقضية مقاديرها . واحس بهم اهل
البصرة فخرض من كان بها من المتألبين على عثمان للناس وقال
اخرجوا اليهم حتى تروا ما جاءوا اليه فبعث عثمان بن حنيف
حكيم بن جبلة فلقى طلحة والزبير بالرابوقة فقتل حكيم ولو
خرج مسلما مستسلما لامدافعا لما اصابه شيء . واي خير كان له
في المدافعه ، ومن اي شيء كان يدافع ، وهم ما جاءوا مقاتلين
ولا ولااة وانما جاءوا ساعين في الصلح راغبين في تأليف الكلمة
فن خرج اليهم ودافعهم وقتلهم دافعوا عن مقصدهم كما يفعل في سائر
الاسفار والمقاصد . فلما وصلوا الى البصرة تلقاهم الناس باعلى المربد
مجمعين حتى او رمى حجر ما وقع الا على رأس انسان فتكلم
طلحة وتكلمت عائشة رضي الله عنهما . وكثر اللفظ وطلحة يقول
انصتوا ففعلوا يركبونه ولا يتصنتوا (١) فقال اف اف فراش نار
وذباب طمع ، وانقلبوا عن غير بيان وانحدروا الى بني نهد فرماهم
الناس بالحجارة حتى نزلوا الجبل ، والتقى طلحة والزبير وعثمان
ابن حنيف عامل علي على البصرة وكتبوا بينهم ان يكفوا عن

القتال ولعثمان دار الامارة والمسجد وببيت المال وان ينزل طلحة والزبير من البصرة حيث شاءا ولا يعرض بعضهم لبعض حتي يقدم علي . وروى ابن حكيم بن جبلة عارضهم حينئذ فقتل بعد الصلح . وقدم علي البصرة وتدانوا ليتراوا فلم يتركهم اصحاب الاهواء ، وبادروا بارقة الدماء ، واشتجر الحرب وكثرت الفوغاء علي البوعا ، كل ذلك حتي لا يقع برهان ، ولا يقف الحال علي بيان ، ويخفي قتلة عثمان وان واحدا في جيش يفسد تدبيره فكيف بالف ، وقد روى ان مروان لما وقعت عينه في الاصططاف علي طلحة قال لا نطلب اثرا بعد عين ورماه بسهم فقتله ، ومن يعلم هذا الاعلام الغيوب ، ولم ينقله ثبت . وقد روي اصابه سهم بأمر مروان لانه رماه . وقد خرج كعب بن سور بمصحف منشور بيده يناشد الناس ان يريقوا دماءهم فاصابه سهم غرب فقتله ، ولعل طلحة مثله ، ومعلوم ان عند الفتنه وفي ملحة القتال يتمكن اولوا الاحن والحقود ، من حل العرى ونقض المهود ، وكانت آجالا حضرت ، ومواعيد اتجزت ، فان قيل فلم خرجت عائشة رضي الله عنها وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن في حجة الوداع

هَذَا ، ثُمَّ ظَهَرَ الْحَصْر ، قُلْنَا حَدِّثْ حَدِيثَيْنِ أَمْرًا ، قَالَتْ ابْنَ
قَارِبَةَ ، يَا عَقُولُ النَّسَوَانِ ، أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ أَنْ تَقُولُوا أَحَادِيثَ
الْبَهْتَانِ ، وَقَدْ مَنَّا لَكُمْ عَلَى صِحَّةِ خُرُوجِ عَائِشَةَ الْبَرْهَانِ ، فَلَمْ تَقُولُوا
مَا لَا تَعْلَمُونَ ، وَتَكْرُرُونَ مَا وَقَعَ الْإِقْصَالُ عَنْهُ كَأَنَّهُمْ لَا
تَقْهَمُونَ ، إِنْ شَرَّ الدُّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبِكْمَ الَّذِينَ لَا يَسْقُلُونَ ،
وَأَمَّا الَّذِي ذَكَرْتُمْ مِنَ الشَّهَادَةِ عَلَى مَاءِ الْحَوْبِ ، فَقَدْ بُوِّثَ فِي
ذِكْرِهَا بِأَعْظَمِ حَوْبٍ ، مَا كَانَ قَطْعَ شَيْءٍ عَمَّا ذَكَرْتُمْ . وَلَا قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْحَدِيثَ ، وَلَا جَرَى ذَلِكَ الْكَلَامِ وَلَا
شَهِدَ أَحَدٌ بِشَهَادَتِهِمْ ، وَقَدْ كُتِبَتْ شَهَادَاتُكُمْ بِهَذَا الْبَاطِلِ وَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ (١) قَاصِمَةُ ❁ وَدَارَتْ الْحَرْبُ بَيْنَ أَهْلِ الشَّامِ وَأَهْلِ
الْعِرَاقِ ، هَؤُلَاءِ يَدْعُونَ إِلَى عَلِيِّ (٢) بِالْبَيْعَةِ وَتَالِيفِ الْكَلْبَةِ عَلَى
الْإِمَامِ وَهَؤُلَاءِ يَدْعُونَ إِلَى التَّمَكُّينِ (٣) قَتَلَةُ عُثْمَانَ وَيَقُولُونَ
لَا نَبَايِعَ مِنْ يَأْوِي الْقَتْلَةَ وَعَلِيٌّ يَقُولُ لَا أَمْكُنُ طَالِبًا مِنْ مَطْلُوبٍ
يَنْفُذُ فِيهِ مَرَادُهُ بِغَيْرِ حُكْمٍ وَلَا حَاكِمٍ ، وَمَعَاوِيَةُ يَقُولُ لَا بَايِعَ
مَنْهَا بِقَاتِلِهِ أَوْ قَاتِلِهِ لَهُ وَهُوَ أَحَدٌ مِنْ يَطْلُبُ فَكَيْفَ نَحْكُمُهُ
(١) يَخْتَلِفُونَ (٢) يَخْتَلِفُ (٣) لَعَلَّ الْأَوَّلِيَّ مِنْ

أو نبأه وهو خليفة عدا وتسور وذكروا في تفاصيل ذلك كلمات آلت الى استفعال رسائل واستخراج اقوال وانشاء اشعار وضرب امثال تخرج عن سيرة السلف يقرأها الحلف (١) وينبذها الحلف (٢) ، عاصمة ما وجود الحرب بينهم فعلوم قطعا . واما كونه بهذا السبب فعلوم كذلك قطعا ، واما الصواب فيه فع علي لان الطالب للدم لا يصح ان يحكم ، و تهمة الطالب للقاضي لا يوجب عليه ان يخرج عليه بل يطلب عندا فان ظهر له قضاء والا مسكت وصبر فكم من حق يحكم الله فيه . وان لم يكن له دين فحيثذ يخرج عليه فيقوم له عذر في الدنيا . وثمن اتهم علي بقتل عثمان فليس في المدينة أحد من اصحاب النبي الا وهو متهم به او قل معلوم قطعا انه قتله لان الف رجل لا يغلبون أربعين الفا جاء والفتل عثمان ، وهبك ان عليا وطاحه والزبير تظافروا على قتل عثمان فباقي الصحابة من المهاجرين والانصار ومن اعتد فيهم وضوى اليهم ما ذا صنعوا بالعود عن نصرته . ولا يخلو ان يكون لانهم رأوا اولئك طلبوا حقا وفعلوا حقا فلهذه شهادة قائمة على عثمان فلا كلام

لاهل الشام . وان كانوا قعدوا عنه استهزاء بالدين وانهم لم يكن لهم رأس في الحال ولا مبالاة عندهم بالاسلام ولا فيما يجري فيه من اختلال فهي ردة ليست معصية ، لان التهاون بحدود الدين واسلام حرمان الشريعة للتضييع كفر . وان كانوا قعدوا لانهم لم يروا ان يتمدوا حد عثمان واشارته فاي ذنب لم فيه ، واي حجة لمروان و(١) عبدالله بن الزبير والحسن والحسين وابن عمر واعيان المشركه معه في داره يدخلون اليه ويخرجون عنه في الشككة والسلاح ، والطالبون ينظرون ولو كان لهم (٢) بهم قوة او أووا الى ركن شديد لما مَكَرَ احدا ان يراه منهم (٣) ولا يداخله ، وانما كانوا نضارة ، فلو قام في وجوههم الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير ما جسروا ، ولو قتلواهم ما بني على الارض منهم حي ، ولكن عثمان سلم نفسه فترك ورايه ، وهي مسألة اجتهاد كما قدمنا واي كلام كان يكون لملى لو كنت (٤) عنده البيعة وحضر عنده ولي عثمان وقال له بايها الخليفة ، وما تعالى عليه الف نسمة حتى قتلوه وهم معامون ، ما ذا كان يقول الا اثبت وخذ . وفي يوم كان يثبت

(١) أووا الحال والخبر قوله ما (٢) الضمير الطالبين (٣) الضمير للمعجزة (٤) أووب ما يظهر

الأن يشبوا هم ان عثمان كان مستحقا للقتل . والله لتعلمن يا معشر المسلمين انه ما كان يشب على عثمان ظلم أبدا وكان يكون الوقت امكن للطلب وارفق في الحال وايسر وصولا الى المطلوب . والذي يكشف الغطاء في ذلك ان معاويه لما صار اليه الامر لم يمكنه أن يقتل من قتله عثمان احدا الا بحكم الامن قتل في حرب بتاويل اودس عليه فيما يقال حتى انتهى الامر الى زمان الحجاج . وهم يقتلون بالهمة لا بالحقيقة . فتبين لكم انهم ما كانوا في ملكهم يفعلون ما أصبحوا له يطلبون . والذي تنلج به صدوركم ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر في الفتن و اشار وبين و انذر بالحوارج وقال تقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق . فبين ان كل طائفة تتملق بالحق . ولكن طائفة علي أدنى اليه . وقال تعالى وان طائفتان من المومنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان ننت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل وأفسطوا ان الله يحب المقسطين . فلم يخرجهم عن الايمان بالبغي بالتاويل ، ولا سلبهم اسم الاخوة بقوله بمدلا انما المومنون اخوة فاصلحوا

بين اخويكم . وقال في عمار تقتله الفئة الباغية . وقال في الحسن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين . فحسن له خله نفسه واصلاحه . وكذلك يروى انه اذن في الرؤيا لعثمان في ان يستسلم ويفطر عنده الليلة . فهذا كلها امور جرت على رسم النزاع ، ولم تخرج عن طريق من طريق الفقه ، (١) ولا عدت سبيل الاجتهاد الذي يوجر فيه المصيب دشرة والمخطئ اجرا واحدا . وما وقع من روايات في كتب التاريخ عدا ما ذكرنا فلا تلتفتوا إلى حرف منها فانها كلها باطله ☞ قاصمة التحكيم ☞ وقد تحكم الناس في التحكيم فقالوا فيه ما لا يرضاه الله . واذا لحظتموه بعين المروة دون الديانة رايتم انها سخافة حمل على سطرها في الكتب في الاكثر عدم الدين ، وفي الاقل جهل متين . والذي يصح من ذلك ما روى الائمة كخليفة بن خياط والدارقطني انه لما خرج الطائفة المراقية مائة الف والشاميه في سبعين أو تسعين الفا ونزلوا على الفرات بصفين اقتتلوا في اول يوم وهو الثلاثاء على الماء فغلب

اهل العراق عليه ثم التقوا يوم الاربعاء لسبع خلون من صفر سنة ١
ويوم الخميس ويوم الجمعة وليلة السبت ورفضت المصاحف من اهل
الشام ودعوا الى الصلح وتفرقوا على ان تجعل كل طائفة امرها الى
رجل حتى يكون الرجلان يحكمان بين الدعوتين بالحق فكان
من جهة علي ابو موسى ومن جهة معاوية عمرو بن العاصي
وكان ابو موسى رجلا تقيا ثقفا فقيها عالما حسب ما بينا
في كتاب سراج المريدين ارسله النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن
مع معاذ وقدمه عمر واتى عليه بالفهم . وزعمت الطائفة التاريخية
الركيكة انه كان ابله ضعيف الراي مخدوعا في القول وان ابن
العاصي كان ذا دهاء وارب حتى ضربت الامثال بدهائه تأكيد لما
ارادت من الفساد . (٢) اتبع في ذلك بعض الجهال بعضا وصنفوا
فيها حكايات . وغيره (٣) من الصحابة كان احذق منه وادهي
وانما بنوا ذلك على ان عمر لما غدر ابا موسى في قصة التحكيم
صار له بذلك الذكر في الدهاء والمكر . وقالوا انهما لما اجتمعا
باذرح من دومة الجندل وتفاوضا انفقوا على ان يخلعا الرجلين فقال
(١) يبايئ قدر ثلثة (٢) لعل الواو سقطت من الاصل (٣) الضمير لعمرو

عمرو لا بى موسى اسبق بالقول فتقدم فقال اني نظرت فخلعت عليا
عن الامر وينظر السلوك لانفسهم كما خلعت سيفي هذا من
عني او من عاتقي واخرجه من عنقه فوضعه في الارض وفام عمرو
فوضع سيفه بالارض وقال اني نظرت فائت معاوية في الامر كما
ايت سيفي هذا في عاتقي وتقلده فانكر ابو موسى فقال عمرو
كذلك اتفقنا وتفرق الجمع على ذلك من الاختلاف عاصمة
قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه هذا له كذب صراح ما جرى
منه قط حرف ، وانما هو شيء اخبر عنه المبتدعة ووضعت التاريخه
للهلك فتوارثته اهل المجاهة والجهارة بمعاصي الله والبدع . وانما الذي
روى الائمة النقااة الانيات انها لما اجتمعا للنظر في الامر في
عصبة كريمة من الناس منهم ابن عمر ونحوه عزل عمرو معاوية (١)
ذكر الدار قطنى سنده عن حصين بن المذر قال لما عزل عمرو معاوية
جاء فضرب فسطاطه قريبا من فسطاط معاوية فبلغ نناء معاوية

(١) زاد في خ اخبرنا ابو الحسين الازدى عن العشارى عن الدار قطنى ثنا ابراهيم بن
هلم ثنا ابو يوسف الطوسى يعقوب بن عبد الرحمن بن جرير ثنا الاسود بن شيبان
عن عبد الله بن مصارف (كذا) عن حصين بن المذر قال لما عزل الح

فارس الى (١) فقال انه بلغني عن هذا (٢) كذا وكذا فاذهب
فاظروا ما هذا الذي بلغني عنه فاتيته فقلت اخبرني عن الامر الذي
وليت انت وابو موسى كيف صنعنا فيه قال قد قال الناس في
ذلك ما قالوا والله ما كان الامر على ما قالوا ولكن قلت لابني
موسى ما ترى في هذا الامر قال ارى انه في النفر الذين توفي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض قلت فاین تجمعانی انا
ومعاوية فقال ان يستعين بكما فيكما معونة ، وان يستغن عنكما
فطالما استغنى امر الله عنكما قال فكانت هي التي قتل (٣) معاوية
منها نفسه فاتيته فاخبرته ان الذي بلغه عنه كما بلغه فارس الى ابي
الاعور الذكواني فبعثه في خيله فخرج يركض فرسه ويقول اين
عدو الله أين هذا الفاسق (٤) — قال ابوسف اظنه قال انما يريد
حوباء نفسه - فخرج (٥) الى فرس تحت فسطاطه جال في ظهرا
عربانا (٦) فخرج يركضه نحو فسطاط معاوية وهو يقول ان الضجور

(١) لعل الضمير الى حصين (٢) الاشارة الى عمرو (٣) كذا بالاصل ومعنى قتل
نفسه صرف نفسه ولعل المراد انه من هذه الكلمة فهم عمر وعمر وياه (٤) يريد
عمرا (٥) اي عمرو كانه لما سمع النداء (٦) في خ عربا

قد تعتاب العلبة يا معاوية ان الضجور قد تحتلب العاهة فقال معاوية احسبه ويزيد
الحالب فتدق انفه وتكفأ اناه . قال الدارقطني وذكر سنداً عدلاً (١)
ربيعي عن ابي موسى عن عمرو بن العاصي قال قال الله لئن كان ابي بكر وعمر تركا
هذا المال وهو يحل لهما منه شيء لقد غبنا ونقص رايهما وايم
الله ما كانا مضنونين ولا ناكصي الرأي . ولئن كانا امرأين يحرم
عليهما من هذا المال الذي اصبنا به بعدهما لقد هلكنما وايم الله ما
جاء اليوم الا من قبلنا . فهذا كان بدا الحديث ومنتهاه . فاعرضوا
عن الفاوين ، وازجروا العاوين ، وخرجوا عن سبيل الناكسين ،
الى سنن المهتدين ، وامسكوا الالسنه عن السابقين الى الدين ،
واياكم ان تكونوا يوم القيامة من الهالكين ، بخصومة اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد هلكت من كان اصحاب
البنى خصمه . ودعوا ما مضى ، نكس قضي الله فيه ما قضى .
وخذوا لانفسكم الجد فيما يلزمكم اعتقاداً وعملاً ، ولا تسترسلوا

[٤] وساق الحديث قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم ودطج بن احمد قالا حدثنا
محمد بن احمد بن النضر ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن عبد الله بن عمر عن ربيع
الحج هذا مخرج بالهامش على انه من الاصل وعليه لفظه صحيح

بالسنتكم فيما لا ينيكم مع كل ما جن (١) اتخذ الدين هملا ،
 فان الله لا يضيع اجر من احسن عملا ، ورحم الله الربيع بن
 خيثم . فانه لما قيل له قتل الحسين قال أقتلوا قالوا نعم فقال اللهم
 فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين
 عبادك الاية ولم يزد على هذا ابدا . فهذا (٢) العقل والدين والكف
 عن احوال المسلمين ، والتسليم لرب العالمين . قاصمة فان قيل
 انما يكون ذلك في المعاني التي تشكل ، واما هذه الامور
 كلها فلا اشكال فيها ، لان النبي صلى الله عليه وسلم نص على
 استخلاف علي بعده ، فقال انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه
 لا نبي بعدي اللهم وال من والا وعاد من عاداه وانصر من نصره
 واخذل من خذله . فلم يبق بعد هذا خلاف لمائد . فتعدى عليه
 ابو بكر واقعد في غير موضعه ، ثم خلفه في التعدى عمر ، ثم رجا
 ان يوفق عمر للرجوع الى الحق فابهم الحال وجعلها شوري
 قصدا (٣) للخلاف الذي سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ثم تحيل

[١] خ نافع [٢] من فهذا الى العليين مخرج بالهاتش على انه من الاصل وعليه
 علامة الصحة [٣] الظاهر قصد الخلاف .

ابن عوف حتى ردها عنه الى عثمان ثم قتل عثمان تسوره على الخلافة وعلى احكام الشريعة وصار الامر الى علي بالحق الا لا هي النبوى فنازعه من عاقده ، وخالف عليه من بايه ، ونقض عهده من شده ، وانتدب اهل الشام مع معوية الى الفسوق في الدين بل الكفر . وهذه حقيقة مذهبهم ان الكل منهم كفر ، لان من مذهبهم التكفير بالذنوب . وكيف تقول هذه الطائفة التي تسمى الامامية ان كل عاص ككبيرة كان على رسم القدرية ولا اعصا من الحق ، انما ودين من - الى امرهم واصحاب محمد احرص الناس على ديارهم حماية على دين واهدمهم لقاعدة شريعة عاصمة قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه يكفيك من شر سماعه ، فكيف التمليل به . خمس مائة عام كلا الى يوم مقالي هذا لا ينقص منها يوما ولا تزيد يوما وهو مهل شعبان سنة ست (١) وخمسمائة ماذا يرجع بعد التمام الا النقص . ماضيت النصارى واليهود في اصحاب موسى وعيسى ما رضيت الروافض في اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين حكموا عليهم بانهم قد اتفقوا على الكفر

[١] بالاصل بعد ست [ويلزم] ولم يطررها معنى

والباطل ، فما يرجي من هؤلاء وما يستبق منهم . وقد قال الله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم . وهذا قول صدق ووعد حق وقد انقض عصرهم ولا خليفة فيهم ولا تمكين ولا أمن ولا مسكون الا في ظلم وبعدي وعصب (١) وهرج وتشيت وأثارة ثائرة . وقد اجتمعت الامة على ان النبي صلى الله عليه وسلم ما نص على احد يكون من بعده . وقال (٢) قال العباس لمي فيما روى عنه عبد الله ابنه قال عبد الله بن عباس خرج علي بن ابي صالب رضي الله عنه من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اصبح بمحمد الله بارئاً فاخذ بيد العباس بن عبد المطلب فقال له انت والله بعد ثلاث عبد العصا ولا في (٣) لا رى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفي من وجهه هذا انى لا عرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت . اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنستله فيمن يكون هذا الامر بعدا فان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فاوصى بنا فقال علي انا والله لئن سألناها

(١) اوعصب (٢) كذا بالاصل والظاهر وقد قال (٣) الظاهر واني

رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعناها لا يعطيناها الناس بعده واني والله لا اسئله رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال القاضي ابوبكر رضى الله عنه راي العباس عندى اصح واقرب الى الاخرة والتصريح بالتحقيق . وهذا يبطل قول مدعى الاشارة باستخلاف علي فكيف ان يدعى فيه نص فاما ابوبكر فقد جاءت امرأة الى النبي فسألته شيئا فامرها ان ترجع اليه قالت له فان لم اجدك كانها تعنى الموت قال تجدين ابا بكر . وقال النبي لعمر وقد وقع بينه وبين ابي بكر كلام فتمعروجه النبي صلى الله عليه وسلم حتى اشفق من ذلك ابوبكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم هل انتم تاركون لي صاحبي مرتين اني بعث اليكم فقام كذبت وقال ابوبكر صدقت الا اني ابرا الى كل خليل من خلتي وقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً في الاسلام خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخي وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبي خليلين في المسجد خوذة الاخوة ابي بكر وقد قل النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رايتني على قلب عليهما دلو فرغت منهما ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فرغ منها ذنوبها او ذنوبين وفي نزعها ضعف والله يغفر

له ثم استحالت غريبا فاخذها ابن الخطاب فلم ار عبقر يا من الناس
 ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن . وقد ثبت ان النبي
 صلى الله عليه وسلم صعد احد او ابوبكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم
 فرجف بهم فقال اثبت احدنا عليك نبي وصديق وشهيدان .
 وقال صلى الله عليه وسلم انه كان فيمن كان قبلكم من بني
 اسرائيل رجال يكرهون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن في
 اتي منهم احد فعمر . وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله
 عنها في مرضه ادع لي (١) ابا بكر واخاك حتى اكتب كتابا فاني
 اخاف ان يتعنى متمن ويقول انا اولي وباني الله والمؤمنون الا
 ابا بكر . وقال ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اني ارى الميالة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل
 فارى الناس يتكمنون بايديهم فلم يستكروا والمستهقل وارى مبيبا
 واصلا من السماء الى الارض فادرك اخذت به فمات ثم اخذ به
 رجل اخر فانتطع ثم وصل به فملا . وذكر الحديث ثم عبرها ابوبكر
 فقال واما السبب الزاحل من السماء الى الارض (٢) فالحق الذي

(١) السواب في الرسم اتعنى (٢) في الاصل شبه ضرب على لفظ الارض

انت عليه فاخذته فيمليك الله ثم ياخذ به رجل اخر بعدك فيعلوبه
ثم ياخذ رجل اخر فيعلوبه ثم ياخذ رجل اخر فينقطع به (١)
ثم يوصل له فيعلوبه . وصح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ذات يوم من رأى منكم رؤيا فقال رجل انا رايت كان ميزانا
نزل من السماء فوزنت انت وابوبكر فرجحت ووزن ابوبكر وعمر
فجح ابوبكر ووزن عمر وعثمان فرجح عمر ثم رفع الميزان
فراينا الكراهية في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذه
الاحاديث جبال في البيان ، وجبال في السبب الى الحق لمن وفقه
الله ولو لم يكن معكم ايها السنية الا قوله الاتصروا فقد نصره
الله اذ اخرجهم الذين كفروا ثانيا اثنين فجعلها (٢) في نصيف وجعل
ابابكر في نصيف اخر وقام معه (٣) جميع الصحابة . واذا تبصرتم
هذه الحقائق فليس يرضى منها حال الخفاء في خلاهم وولايتهم
وترتيبهم خصوصا وعموما . وقد قال الله تعالى وعد الله الذين آمنوا
منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين
من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد

(١) في الاصل لفظة من وهي زائدة (٢) لعل الضمير للامة (٣) في بخ به

خوفهم اننا يعبدونني لا يشركون بي شيئا . واذا لم ينفذ هذا الوعد في الخلقاء فلن ينفذ ، واذا لم يكن فيهم فيمن يكون . والدليل عليه اعتقاد الاجماع انه لم يتقدمهم في الفضيلة احد الى يومنا هذا وما بعدهم يختلف فيه فاولئك مقطوع بهم متيقن (١) امامتهم ثابت نفوذ وعد الله لهم فانهم ذبوا عن حوزة المسلمين وقاموا بسياسة الدين . قال علماؤنا ومن بعدهم تبع لهم من الائمة الذين هم اركان الملة ودعائم الشريعة الناصحون لعباد الله ، الهادون من استرشد الى الله فاما من كان من الولاة الظلية فضرورة مقصور (٢) على الدنيا واحكامها . واما حفاظ الدين فهم الائمة العلماء الناصحون لدين الله وهم اربعة اصناف . الصنف الاول . حفظوا اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بمنزلة الخزان لاقوات المعاش . الصنف الثاني . علماء الاصول ذبوا عن دين الله اهل العناد واصحاب البدع فهم شجعان الاسلام وابطاله المداعسون عنه في مأزق الضلال . الصنف الثالث . قوم ضبطوا اصول العبادات ، وقانون المعاملات ، وميزوا المحللات من المحرمات ، واحكموا الخراج والديات ، وابتدعوا

(١) الظاهر متينة (٢) الظاهر مقصور

معاني الايمان والنذورات ، وفصلوا الاحكام في الدعاوي فيه
 في الدين بمنزلة الوكلاء المنظر فون (١) في الاموال . الصنف الرابع
 تجردوا للخدمة ، ودأبوا على العباداة . واعتزلوا الخلق ، وهم —
 الاخرى كخواص الملك في الدنيا ، وقد اوضحنا في كتاب سرا-
 المريد بن في القسم الرابع من علوم القراءان اي المنازل افضل م
 هؤلاء الاصناف وترتيب درجاتهم ، قال الفاضلي ابوبكر رضي الا
 عنه وهذه كلها اسارات او تصريحات او دلالات او تنبيهات
 يجمع ذلك يدل على صوره ما حرى وتحقيق ما كان من العلماء
 ونقول بعد هذا البيان على مقام آخر او كان هنالك نص على ابو
 بكر (٢) او على علي لم يكن بد من احتجاج علي به ، او يحتاج ل
 به على غيره من المهاجرين والانصار ، فلما حديث غدیر خم فلا
 سجة فيه لانه اما استخافه في حياته على المدينة كما استخاف موسى
 هرون في حياته عند سفره المناجاة على بني اسرائيل ، وقد
 اتفق الكل من اخوانهم اليهود على ان موسى مات بعد هارون
 فان الخلافة ، واما قوله اللهم وال من والاه فكلام صحيح ،
 (١) الظاهر المصنفين (٢) في خ بذكر او تذكر

ودعوة مجابة . وما يعلم (١) احد عاداه الا الرافضة فانهم انزلوا في غير منزلته ، ونسبوا اليه ما لا يليق بدرجةه . والزيادة في الحق نقصان من المحدود ؛ ولو تعدى عليها (٢) ابوبكر ما كان التمدي وحده بل جميع الصحابة كما قلنا لانهم ساعدوه على الباطل . ولا تستغربوا هذا من قولهم فانهم يقولون ان النبي كان مداريالهم ومنحيا (٣) بهم على نفاق وتقية . واين انت من قول النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع قول عائشة رضي الله عنها مروا عمر فليصل بالناس . انك لن لانتن صواحب يوسف مروا ابابكر . وقوله حين سمع صلاة عمر بابي الله ذلك والمسيون مروا ابابكر فليصل بالناس . وما قدمنا من ثالث الاحاديث . لقد اقتحموا عظيما ، ولقد افتروا كبيرا . وما جعلها عمر شوري الا قتداء بابي ، ان ان قال ان استخافت فتد ، خاب من هو خير مني وان لم اسلمت مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسلم . فما رد هذه الكليات احد . ونزل اجوامها سوري في الخبر ؛ بن نوفي

(١) او نعلم احدا (٢) اي المنزلة او الدرجة ويوخ عليه اي علي (٣) هذا اقرب ما ظهر [٤] كذا بالاصل وكتب بالهش هكذا : صح بابي بكر صح

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض . وقد رضي عن
 اكثر منهم ، ولكنهم كانوا خيار الرضا وشهد لهم بالاهلية
 للخلافة . واما قولهم تحيل ابن عوف حتى ردها لعمان . فثمن
 كانت حيلة ولم يكن سواها فلأن الحول ليس اليه واذا كان
 عمل العباد (١) حيلة ولو كان القضاء بالحول (٢) فالحول والقوة لله .
 وقد علم كل احد انه لا يليها الا واحد فاستبد عبد الرحمن بن عوف
 بالامر بعد ان اخرج نفسه على ان يجتهد للمسلمين في الاسد
 والاشد فكان كما قل وولاها من استعقها ولم يكن غيره
 اولى منه بها حسب ما بينا في مراتب الخلافة من انوار الفجر وفي
 غيره من الحديث ، وقتل عثمان فلم على الارض احق منها [٣]
 بعلي فجاءته على قدر في وقتها ومحامها ، وبين الله على يديه من
 الاحكام والعلوم ما شاء ان يبين ، قد قال عمر لولا علي هلك
 عمر ، وظهر من فقهه وعلمه في قتال اهل القبلة من استدعائهم
 ومناظرتهم وترك مبادرتهم [٤] والتقدم اليهم قبل نصب الحرب معهم

[١] هذا اقرب ما ظهر [٢] في فتح بالقوة هي الظاهرة [٣] هذا مقلوب والاصل من علي
 بها [٤] مخ مباداتهم

وندائه لا نبدا بالحرب ولا يتبع مول ولا يجهز على جريح ولا تهاج
امراً ولم يضم لهم مالا ، وامرأه بقبول شهادتهم والصلاة خلفهم
حتى قال اهل العلم لولا ما جرى ما عرفنا حكم قتال اهل البغي .
واما خروج طلحة والزبير فقد تقدم بياه . واما تكفيرهم
للخلق فهم الكفار . وقد بينا احوال اهل الذنوب الذين ليس منها
سبر (١) في غير ما كتاب وشرحناها في كل باب . فان
قيل فقد قال العباس في علي ما رواه الأئمة ان العباس وعليما
اختصما عند عمر في شأن اوقاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
العباس لعمر يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا الظالم الكاذب الفادر
الاثم الجائر (٢) . فقال الرهط لعمر يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح
احدهما من الآخر فقال عمر انشدكما الله الذي باذنه تقوم السماء
والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
ما تركنا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا قد قال ذلك فاقبل علي
العباس وعلي فقال انشدكما الله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ذلك قالوا نعم . قال عمر ان الله خص رسول الله

(١) كذا بالاصل وهو غير مفهوم (٢) خ الحائن

صلى الله عليه وسلم في هذا الفميء شيء لم يقطعه احدا غيره ففعل
 فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم توفي فقال ابو بكر
 انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها سنتين من امارته
 ففعل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما تزعمان
 ان ابا بكر كاذب غادر خائن والله يعلم انه لصادق بار راشد
 تابع للحق وذكر الحديث . قلنا اما قول العباس لمي فقول الاب
 لابن وذلك على الرأس محمول ، وفي سبيل المغفرة مبذول ، وبين
 الكبار والصغار فكيف الآباء والابناء مغفور موصول . واما قول
 عمر انها اعتقدا ان ابا بكر ظالم خائن غادر وكذلك اعتقدا
 فيه فانما ذلك خبر عن الاختلاف في نازلة وقمت من الاحكام
 رأى فيها هذان رأيا ، ورأى فيها اولئك رأيا . فحكم ابو بكر
 وعمر بما رأيا . ولم ير العباس وعلي ذلك . ولكن لما حكما سلبا
 لحكما كما يسلم للحكم القاضي في المختلف فيه ، والمحكوم عليه
 فرأى انه قد وهم ، ولكن مكنت وسلم ، فان قيل انا يكون ذلك
 في اول الحال والامر لم يظهر اذا كان الحكم باجتهاد وانما اذا (١)

هذا الحكم على منع فاطمة والعباس الميراث بقول النبي لا نورث ما تركنا صدقة . وعلمه ازواج النبي واصحابه العشرة وشهدوا به فبطل ما قلتموه . قلنا يحتمل ان يكون ذلك في اول الحال والامر لم يظهر بعد فرأيا ان خبر الواحد في معارضة القرآن والاصول والحكم المشهور في الزمن الذي لا يعمل به حتى يتقرر الامر (١) . فلما تقرر سلما وانقادا بدليل ما قدمنا من الحديث الصحيح الى آخره فلينظر فيه . وهذا ايضا ليس بنص في المسئلة لان قوله لا نورث ما تركنا صدقة يحتمل ان يكون لا يصح ميراثنا ولا انا اهل له لانه ليس لي ملك ولا تلبست بشيء من الدفئ ينتقل الى غيري غنى . ويحتمل لا نورث حكم ، وقوله ما تركنا صدقة حكم ، اخر معين اخبر به انه قد انفذ الصدقة فيما كان بيده من سهمه المتصير اليه بتسويغ الله له . وكان من ذلك مخصوصا مما لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب . وكان له سهمه مع المسلمين فيما غنموا بما اخذوا غنوة ، ويحتمل ان يكون

(١) الظاهر ان لا يعمل به . خبر ان فيبقى للوصول بدون صلة فلعل لفظة الذي زائدة

صدقة منصوبا على ان يكون حالا من المتروك ، الى هذا اشار اصحاب
 ابي حنيفة وهو ضعيف وقد بيناه في موضعه بيد انه يأتيك في
 هذا ان المسئلة مجرى الخلاف ومحل الاجتهاد وانها ليست بنص
 من النبي ، فتحمل التصويب والتخطئة من المجتهدين ، والله اعلم
 ع قاصمة ثم قتل علي ، قالت الرافضة فهد الى الحسن فسلها الحسن
 الى معاوية فقبل له مسود وحوه المؤمنين ، وفسقه جماعة من
 الرافضة ، وكفرته طائفة لاجل ذلك ، ع عاصمة قال القاضي
 ابوبكر رضي الله عنه اما قول الرافضة انه دهم الى الحسن فباطل ما
 عهد الى احد ولكن البيعة للحسن ممتدة ، وهو احق من معاوية
 ومن كثير من غيره ، وكان خروجه لمثل ما خرج اليه ابولا
 من دعاء الفئة الباغية الى الانقياد الى الحق والدخول في الطاعة
 فآات الوساطة الى ان تخلي عن الامر صيانة لحقن دماء الامة ،
 وتصديقا لوعد بني الملعونة ، حيث قال علي المنبر ابني هذا سيد ولعل
 الله ان يصلح به بين فشتين عظيمتين من المسلمين . فنفذ الميعاد ،
 وصحت البيعة لمعاوية وذلك لتحقيق رجاء النبي صلى الله عليه وسلم ،
 فمعاوية خليفة وليس بملك ، فان قيل فقد روى عن سفينة ان النبي

صلى الله عليه وسلم قال الخلافة ثلاثون سنة ثم يعود ملكا فاذا عددنا من ولاية ابي بكر الى ناسم الحسن كانت بلايين لا تزيد ولا تنقص يوما . قلنا

خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به ﷺ في طلعة البدر ما يفريك عن زحل هذا الحديث في ذكر الحسن بالبشارة والنساء عليه لجرىات الصلح على يديه . وتسليمه الامر لمعاوية عقد منه له . وهذا حديث لا يصح ، ولو صح فهو معارض لهذا الصلح المنتق عليه فوجب الرجوع اليه ، فان قيل لم تكن في الصحاح اعد بالامر من معاوية فلما كبر ولكن معاوية اجتمعت فيه خصال وهي ان عمر جمع له الشامات كلها وافرده بها لما رأى من حسن سيرته وقيامه بحماية البضة وسد الخور واصلاح الحمد والظور على العدو وسياسة الخلق ، وقد شهداه النبي صلى الله عليه وسلم في صحيح الحديث بالفقه وشهد بخلافته في حديث ام حرام ان ناسا من امته يركبون ثبج هذا البحر الاخضر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة وكان ذلك في ولايته ، ويحتمل ان يكون مرادهم في الولاية خلافة ثم ملك فيكون ولاية الخلافة

للاربعة ، وتكون ولاية الملك لا ابتداء معاوية وقد قال الله في داود وهو خير من كل معاوية فاتاه الله الملك والحكمة فجعل النبوة ملكا . فلا تلتفتوا الى احاديث ضعف سندها ومعناها . ولو اقتضت الحال النظر في الامور لكاف والله اعلم رأي آخر للجهور ، ولكن انعقدت البيعة لمعاوية بالصفة التي شاهدها الله على الوجه الذي وعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم مادحا له راضيا عنه راجيا هدنة الحال فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم اني هذا سيد ولعل الله ان يصاح بين فئتين عظيمتين من المسلمين . وقد تكلم العلماء في امامة المفضول مع وجود من هو افضل منه . فليست المسئلة في الحد الذي يجعلها فيه العامة . وقد بينها في موضعها . فان قيل فقد قتل حجر بن عدي وهو من الصحابة مشهور بالخير صبرا اميرا بقول زياد ، وبعثت اليه عائشة في امره فوجدته قد قات بقتله ، قلنا علما قتل حجر كلنا واختلفنا فقاتل يقول قتله ظلما ، وقاتل يقول قتله حقا ، فان قيل الاصل قتله ظلما الا ان ثبت عليه ما يوجب قتله ، قلنا الاصل ان قتل الامام بالحق فز ادعى انه بالظلم فعليه الدليل ، ولو كان ظلما محضا لما بقي بيت الالعين

معاوية ، وهذا مدنية الاسلام دار خلافة الله العباد . . بينهم وبين بني امية ما لم يحف على الناس . مكتوب على ابواب مساجدها . خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم معاوية خال المؤمنين رضي الله عنهم . ولكن حجر فيما يقال رأى من زياد امورا منكرا فخصبه وخلعه واراد ان يقيم الخلق للفتنة ، فجعله معاوية ممن سعى في الارض فسادا ، وقد كلفته عائشة في امره حين حج فقال لها دعيني وحجرا حتى نلتقي عند الله ، وانتم معشر المسلمين اولى ان تدعوها حتى يقفابين يدي الله مع صاحبهما العدل الامين ، المصطفى المكين ، وانتم (١) ودخولكم حيث لا تشعرون ، فما لكم لا تسمعون فان قيل قد دس على الحسن من سمه ، قلنا هذا محال من وجهين احدهما انه ما كان ليتقي من الحسن بأسا وقد سلم الامر ، الثاني انه امر مغيب لا يعلمه الا الله ، فكيف يحملونه بنير بينه على احد من خاقه في زمان متباعد لم ينتق فيه بنقل ناقل بين يدي قوم ذي اهواء ، وفي حال فتنة وعصبية ينسب كل واحد الى صاحبه ما لا ينبغي ، فلا يقبل

منها الا الصافي ، ولا يسمع فيها الا من العدل المصمم ، فان قيل فقد عهد الى يزيد وليس بأهل ، وجرى بينه وبين عبد الله بن عمر وابن الزبير والحسين ما قصه عن (١) وهب ابن جرير بن حازم عن ابيه وعن غيره . لما اجمع معاوية ان يبايع لابنه يزيد حج فقدم مكة في نحو الف رجل فلما دنا من المدينة خرج ابن الزبير وعد الرحمن بن ابي بكر . فلما قدم معاوية المدينة صعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر ابنه يزيد فقال من احق بهذا الامر منه ثم ارتحل فقدم مكة فقصى طوافه ودخل منزله فبعث الى ابن عمر تشهد وقال اما بعد يا ابن عمر فقد كنت تحذني انك لا تحب ان تبسيت ليلة سوداء ليس عليك امير . واني احذرك ان تشق عصا المسلمين وان تسعى في فساد ذات بينهم . فلما سكنت تكلم ابن عمر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فانه قد كانت قبلك خلفاء لهم ابناء ليس ابنك بخير منهم ، فلم يروا في ابنائهم ما رأيت في ابنك ، ولكنهم اختاروا للمسلمين حيث علوا الخيار . وانك تحذرنى ان اشق عصا المسلمين ولم اكن لافضل . انما

(١) بياض قدس كلمة يظهر انها محبت قصد

أما رجل من المسلمين ، فإذا اجتمعوا على امر (١) فأما أنا واحد منهم
فخرج ابن عمر وأرسل إلى عبد الرحمن بن أبي بكر فتشهد ثم
أخذ في الكلام ، فقطع عليه كلامه . فقال أنك والله لوددت
أنا وكلناك في امر ابنك إلى الله . وأنا والله لا فعل ، والله
لتردني هذا الامر شورى في المسلمين أو لتفررنها عليك جعدة
ثم وثب فقام . فقال معاوية اللهم أكفنه بما شئت . ثم قال على
وسلك أيها الرجل لا تشرفن لأهل الشام فاني أخاف أن يسبقوني
بفسك حتى أخبر المشية أنك قد بايت ، ثم كن بعد ذلك (٢) ما
بدا لك من امرك . ثم أرسل إلى ابن الزبير فقال يا ابن الزبير أما
أنت نعلب رواج كلما خرج من جحر دخل في آخر ، وأنت
عمدت إلى هذين الرجلين فتنفخت في مناخرهما . فقال ابن الزبير
إن كنت قد ملكت الأماراة فاعترض لها وهلم ابنك فلنبايعه .
أرايت إذا بايضا ابنك معك لا يكما نسمع لا يكما نطيع لا تجتمع
البيعة لكما أبدا . ثم قام فخرج معاوية فصعد المنبر فقال أنا وجدنا
أحاديث الناس ذوات عوار ، وزعموا إن ابن عمر وابن الزبير

(١) خ رجل (٢) خ على ما بدالك

وابن ابي بكر لم يبايعوا يزيد . قد سمعوا واطاعوا وبايعوا له ، فقال
اهل الشام لا والله لا نرضى حتى يبايعوا على رؤس الاشهاد
والاضرينا اعناقهم . فقال له سبحان الله ما اسرع الناس الى قريرش
بالشر . لا اسمع هذه المقالة من احد بعد اليوم . ثم نزل فقال الناس
بايعوا ويقولون هم لم يبايع ويقول الناس قد بايعتم . وروى
وهب من طريق آخر قال خطب معاوية فذكر ابن عمر فقال
والله ليبايعن او لا قتله فخرج عبد الله بن عبد الله بن عمر الى ابيه
وسار الى مكة ثلاثا واخبره فبكى ابن عمر فبلغ الخبر الى عبد
الله بن صفوان فدخل على ابن عمر فقال اخطب هذا بكذا قال
نعم قال فما تريد ا تريد قتاله . قال يا ابن صفوان الصبر خير من
ذلك . فقال ابن صفوان والله لئن اراد ذلك لا فاتلته . فقدم معاوية
مكة فنزل (١) ذات طوى وخرج اليه عبد الله بن صفوان فقال
انت الذي تزعم انك تقتل ابن عمر ان لم يبايع لابنك . قال
انا اقتل ابن عمر ، انى والله لا اقتله ، وروى وهب من طريق ثالث
قال ان معاوية لما راح عن بطن مر فاصدا الى مكة قال

لصاحب حرمه لا تدع احدا يسير معى الامن حملته . فخرج
يسير وحده حتى اذا كان وسط الاراك لقيه الحسين بن علي فوقف
وقال مرحبا واهلا بابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد
شباب المسلمين . دابة لابي عبد الله يركبها . فاتي ببرذون فتحول
عليه ، ثم طلع عبد الرحمن ابن ابي بكر ، فقال مرحبا واهلا بابن شيخ
قرش وسيدهم وابن صديق هذه الامة . دابة لابي محمد يركبها
فاتي ببرذون فركبه ، ثم طلع ابن عمر فقال مرحبا واهلا بصاحب
رسول الله وابن الفاروق وسيد المسلمين ودعاه بدابة فركبها ، ثم
طلع ابن الزبير فقال مرحبا واهلا بابن حواري رسول الله وابن
الصديق وابن عمه رسول الله ودعاه بدابه فركبها ، ثم اقبل يسير
بينهم لا يسايره غيرهم حتى دخل مكة ثم كانوا اول داخل واخر
خارج لبس في الارض صباح الاله في جباء وكرامة لا
يمرض لهم بذكر شيء مما هو فيه حتى قضى نسكه وترحلت
اثقاله وقرب مسيرة الى انسام وانبخت راحله فاقبل بعض القوم
على بعض فقالوا ايها القوم لاتخذعوا به والله ما صنع هذا بكم
لحبكم ولا لكرامتكم ولا صنعه الا لما يريد فاعدوا له جوابا واقبلوا

على الحسين فقالوا انت يا ابا عبد الله قال وفيكم شيخ قریش
وسيدها وهذا الحق بالكلام فقالوا انت يا ابا محمد لعبد الرحمن بن ابي
بكر فقال لست هنك وفيكم صاحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وابن سيد المسلمين يعنى ابن عمر فقالوا لابن عمر انت
فقال لست بصاحبكم ولكن ولوا الكلام ابن الزبير يكفكم
قالوا انت يا ابن الزبير قال نعم انت اعطيتونى عهدكم ومواثيقكم
انت لا تخالفونى كفيتمكم الرجل فقالوا فلك ذلك فخرج
الاذن فاذن لهم فدخلوا فتكلم معاوية فحمد الله واثنى عليه ثم قال
لقد علمتم سيرتى فيكم وصلى لا رحامكم وصفعى عنكم وحلى لما
يكون منكم ويزيد ابن امير المؤمنين اخوكم وابن عمكم واحسن
الناس لكم رأيا وانما اردت انت تقدموا باسم الخلافة وتكونوا
انتم الذين تبرعون (١) وتامرون وتجبون وتقسمون لا يدخل
عليكم فى شيء من ذلك . فسكت القوم فقال الاتحيبونى
فسكت القوم فقال الاتحيبونى فسكتوا ماقبل على ابن الزبير
فقال هات يا ابن الزبير فانك لعمرى صاحب خطبة القوم فقال نعم

يأمر المؤمنين أخيرك بين ثلاث خصال أيها اخذت فبهي لك رغبة
 قال لله أبوك اعرضهم قال ان شئت صنعت ما صنع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وان شئت صنعت ما صنع ابوك فهو خير هذه
 الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان شئت صنعت ما صنع
 عمر فهو خير هذه الامة بعد ابي بكر قال لله أبوك ما صنعوا قال
 فبعض رسول الله صلى الله عليه وسلم فليم يستخلف احدا فارتضى
 المسلمون ابا بكر فان شئت ان تدع امر هذا الامة حتى يتصلى الله
 فيها (١) قضاءه فيختار المسلمون لانفسهم فقال ايه ليس فيكم اليوم
 مثل ابي بكر واني لا آمن بليكم الاختلاف . قال فاصنع كما صنع
 ابوك عهد الى رجل من قاصيه قریش اس من بني ابيه فاستخلفه
 قال لله أبوت ، الناذية قال تصنع ما صنع عمر جعل الامر شورى في ستة نفر
 من قریش ليس احد منهم من ولد ابيه . قال عندك غير هذا قال
 لا قال فانتقم . قالوا ونحن ايضا قال امالا فاني اسببت ان اتقدم اليكم ،
 انه قد اعذر من انذر ، وانه كان يقوم القائم منكم الي فيكذبني
 على رؤوس الناس فاحتمل له ذلك . واني قائم بهقالة فان صدقت على

صدق وان كذبت فلي كذبي . واني اقسم بالله لكم لئن رد علي انسان منكم لا ترجع اليه كلمته حتى يسبق الي رأسه ، ثم دعا بصاحب حرمه فقال اقم على كل رجل من هؤلاء رجلين من حرسك فان ذهب رجل يرد على كلمة بصدق او كذب فليضرباه بسيفيهما . ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر فحمد الله واثني عليه ثم قال ان هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يستبد بامر دونهم ولا نقض امر الا عن مشورتهم وانهم ارتضوا وبايعوا اليزيد ابن امير المؤمنين من بعده فبايعوا باسم الله فضربوا على يده ثم جلس على راحلته واصرف فلقمهم الاس فقالوا زعمتم وزعمتم فلما ارضيتهم وحببتهم فعلتم قالوا انا والله مانعنا قال فما منعكم ان تردوا على الرجل اذ كذب ثم بايع اهل المدينة والناس ثم خرج الى السنام . قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه لسنا يتظم (١) ولا تبلغ (٢) بنا الجاهالة ولا لنا في الحق حمية جاهلية ولا ننطوي على غل لاحد من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . بل نقول ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان

(١) في خ فنكرو وهي ظاهرة بخلاف ما في الاصل (٢) خ بلغت

ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم الى (١)
ان نقول ان معاوية ترك الافضل في ان يجعلها شورى ولا
يخص بها احدا من قرابته فكيف ولدا وان يقتدى بما اشار به عبد
الله بن الزبير في الترك او الفعل فعدل الى ولاية ابنه وعقد له البيعة
وبايعه الناس وتخلف عنها من تخلف فانعدت البيعة شرعا لانها
تتعد بواحد وقيل باثنين . فان قيل ان فيه شرط الامامة .
قلنا ليس السن من شروطها ولم يثبت انه يقصر يزيد عنها . قيل كان
منها العدالة والعلم ولم يكن يزيد عدلا ولا عالما . قلنا وباي شيء
تعلم عدم علمه او عدم عدالته ونو كان سلبوبهما لذكر ذلك
الثلاثة الفضلاء الذين اشاروا عليه بان لا يفعل وانما رموا الامر بعيب
التحكم وارادوا ان تكون شورى . فان قيل كان هالك من
هو احق منه عدالة وعلم منهم مائة وربما الف . قلنا امامة المفضول
كما قدمنا مسألة خلاف بين العلماء كما ذكر العلماء في موضعه . وقد
(١) اذا كانت الى متعلقة بجعل يصير للمعني لا تبلغ بنا الجمالة الى القول بان معاوية
ترك الافضل . مع ان الظاهر من مساق كلامه ان يعترف بان معاوية عقد البيعة
للمفضول . فلعل لا سقطت والاصل الى ان لا نقول . فتأمل

حسم البخاري الباب ، ونهج جادة الصواب . فروى في صحيحه ما يبطل جميع هذا المتقدم . وهو ان معاوية خطب وابن عمر حاضر في خطبته فيما رواه البخاري عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال دخلت على حفصة وثؤساتها تنطف قلت قد كان من امر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الامر شيء فقالت الحق فانهم ينتظرونك واخشى ان يكون في احتباسك عنهم فرقة ، فلم تدعه حتى ذهب فلما تفرق الناس خطب معاوية فقال من كان يريد ان يتكلم في هذا الامر فليطلع لنا قرانه فلنعلن احق به منه ومن ابنيه قال حبيب بن - : - نهلا اجبته . قال عبد الله فخلت جبوتي وهمست ان اقول احق بهذا الامر منك من قاتلك واباك على الاسلام فخشيت ان اقول كلمة تفرق الجمع . وتسفك الدماء ، وتحمل في غير ذلك فذكرت ما اعد الله في الجنان فقال حفظت وعصمت . وروى البخاري ان اهل المدينة لما خلعوا يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده وقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة . وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله ، واني لا اعلم غدرا اعظم من ان نبايع رجلا

على بيع الله ورسوله ثم ننصب له القتال وإنى لا أعلم احدا منكم
خلعه ولا بايع في هذا الامر الا كانت الفيل بينى وبينه . فانظروا
معشر المسلمين الى ما روى البخارى في الصحيح والى ما سبق ذكرنا له من
رواية بعضهم ان عبد الله بن عمر لم يبايع وان معاوية كذب
وقال قد بايع (١) وتقدم الى حرمه يامرا بضرب عنقه ان كذبه .
وهو قد قال في رواية البخارى قد بايعنا على بيع الله ورسوله ،
وما بينهما من التمارض ، وخذوا لانفسكم بالارجح في طلب
السلامة والخلاص من بين الصحابة والتابعين . فلا تكونوا ولم
تشاهدوهم وقد عصكم الله من فتنهم من دخل بلسانه في
دمائهم نياغ فبوا واوغ الكاب بقة الدم على لارض بعد رفع
الزريسة باحدها لم يالحق الكاب منها الا بقية دم سقط على الارض .
وروى الثبت المذل من عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن
محمد بن ابي بكر قال قال ابن عمر حين بويع يزيد ان كان خيرا
رضينا وان كان شرا (٢) صبرا . وثبت عن حميد بن عبد الرحمن قال
دخلنا على رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين

(١) زاد هنا في خ ووكل به من امره (٢) خ بلاه

استخلف يزيد بن معاوية فقال تقولون ان يزيد بن معاوية ليس
 بخير امة محمد ، لا افقهها فيها فقها ، ولا اعظمها فيها شرفا . وانا
 اقول ذلك ، ولكن والله لا تجتمع امة محمد احب الى من ان
 تفترق . اريتم بابا دخل فيه امة محمد ووسعهم اكان يسجز عن رجل
 واحد لو كان دخل فيه . قلنا لا . قال اريتم لو ان امة محمد
 قال كل رجل (١) منهم لا اريق دم اخي ولا آخذ ماله اكان هذا
 يسمعهم . قلنا نعم . قال فذلك ما اتول لكم ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا ياتيكم من الحياء الا خبر ، فهذه الاخبار الصحاح
 كلها قطيعة ابن ابن عمر كان مسلما في امر يزيد وانه بايع
 وعقد له والتزم ما التزم الناس ودخل فيها دخل المسلمون وحرم على
 نفسه ومن اليه بعد ذلك ان يخرج على هذا او ينقضه . وظهر لك
 ان قول من قال ان معاوية كذب في قوله بايع ابن عمر ولم
 يبايع ، وان ابن عمر واصحابه سئلوا فقالوا لم نبايع . فقد كذب ، فقد
 صدق البخاري في روايته قول معاوية على المنبر ان ابن عمر قد
 بايع باقرار ابن عمر بذلك وتسليمه له وتعاذيه عليه . فأي الفريقين

أحق بالصدق ان كنتم تعلمون . الفريق الذي فيه البخاري ، او الذي فيه غيره . فخذوا لانفسكم بالاحزم والاصح ، او اسكتوا من الكل . والله يتولى توفيقكم وحفظكم . والصاحب الذي كنى عنه حميد بن عبد الرحمن هو ابن عمر والله اعلم وان كان غيره لا فقد اجمع رجلان عظيمان على هذه المقالة . وهي تضد ما صاناه لكم من ان ولاية المفضول نافذة وان كان هنالك من هو افضل منه اذا عقدت له ولما في حلها او طلب الافضل من استباحه مالا يباح وتشتيت الكفاية وتفريق امر الامة فان قبل كان يزيد خمارا ، قلنا لا يحل الابتهاجين فمن شهد بذلك عليه ، بل شهد العدل بعدالته ، فروى يحيى بن بكير عن الليث بن سعد قال الليث توفي امير المؤمنين يزيد في تاريخ كذا فسمي الليث امير المؤمنين (١) بعد ذهاب ملكهم وانقراض دولتهم ، ولولا كونه عنده كذلك ما قال الا توفي يزيد

(١) بهامش الاصل ما نصه . قال ابن ابي الفرات في تاريخه كنت عند عمر بن عبد العزيز فذكر رجل يزيد فقل قال امير المؤمنين يزيد بن معاوية فقال قل امير المؤمنين . وامر بخرقه عشرين سوطا ، انتهى نقله عنه الشيخ البناي في شرحه للسيرة الكلاعية فأعرفه اه العلم

فان قيل ، ولو لم يكن ليزيد الا قتله للحسين بن علي ، (١) قلنا يا اسفا
على المصائب مرة ، ويا اسفا على مصيبة الحسين الف مرة ، وان بولهم يحرق
على صدر النبي صلى الله عليه وسلم ودمه يراق على البوذا ولا يحرق
يا لله ويا للمسلمين ، وان امثل ما روى فيه ان يزيد كتب الى الوليد
ابن عقبة ينعي له معاوية ويامر ان ياخذ له البيعة على اهل المدينة ،
وقد كانت تقدمت ، فدعا مروان فاخبره وقال له ارسل الى الحسين
ابن علي وابن الزبير فان بايعوا والا فاضرب اعناقهم ، قال سبطان الله
تقتل الحسين بن علي وابن الزبير ، قال هو ما قول لك ، فارسل
اليهما فاتا ابن الزبير فنسي له معاوية وساله البيعة ، فقال ومن لي
ببايع هاعنا . ارق المبر ابائكم وانامع الناس خلاية ، فوثب مروان
وقال اضرب عنقه فانه صاحب فتنه وشر فقال فانك لخالك يا ابن
(١) للامام ابن العربي في هذا الفصل من كلامه رأي قد انكره عليه الناس وكانوا
عليه قسرين : عاه ردوا عليه بعلم ولم يقولوه ما لم يقل ، واخرين زادوا على ذلك
بالتحويل والتشيع حتى زعموا ان ابن العربي يبغض الحسين ويستحل دمه . اما
رأيه فقد وضحه توضيحا لا يحتاج ، الى زيادة بيان وهو : حمل بغيته . واما
بغته للحسين فانه وبجاراته صريح في شدة تعظيمه له . ابن رشدة حزنه سايه
وقد وضعنا تحتها سطورا بارزة ليعتبه لها .

الزرقاء واستبأ ، فقتل الوليد آخرهما حتى ، وارسل الى الحسين ولم يكلمه بكلمة في شيء ، وخرجا من عندنا وجعل الوليد عليهما الرصد فلما دنا الصبح خرجا مسرعين الى مكة فالتقيا بها فقال له ابن الزبير ما يمنعك من شيعتك وشيعة ابيك فوالله لو ان لي مثلهم لذهبت اليهم . فهذا ماصح . وذكر المورخون ان كتب اهل الكوفة وردت على الحسين وانه ارسل مسلم بن حقيق ابن عمه اليهم لياخذ عليهم البيعة وينظر هو في اتباعه فقامه ابن عباس واعلمه انهم خذلوا اباہ واخاه واثار عليه ابن الزبير بالخروج فخرج فلم يبلغ الكوفة الا ومسلم بن حقيق قد قتل واسلمه من كان استدعاه ويكفيك بهذا عظمت لمن اتعظ فنادى واستمر غضبا للدين وقواما بالحق . ولكنه رضي الله عنه لم يقبل نصيحة اعلم اهل زمانه ابن عباس . وعدل عن رأى شيخ الصحابة ابن عمر ، وطالب الابتداء في الانتهاء ، بالاستقامة في الاعوجاج ، ونضارة الشبابة في هشيم الشيخية . لبس حواه ١٠٠ له ، ولاله من الانتصار من يرحي حقه ، ولا من يبدل نفسه دونه . فاردنا ان نطلعوا الارض من نهر يزيد ، فاردنا دم الحسين ، فبنا تينا .

مصيبة لا يجبرها سرور الدهر، (١) وما خرج اليه احد الا بتاويل.

(١) للامام عبد الرحمن بن خلدون في فصل ولاية العهد من مقدمة تاريخه كلمة جليلة جامعة في هذا الموضوع الذي اخطأ فيه الامام بن العربي ننقلها هنا قال : « واما الحسين فانه لما ظهر فسق زيد عند الكوفة من اهل عصره بعثت شعبة اهل البيت بالكوفة للحسين ان يأتهم فيقوموا بامرهم فرأى الحسين ان الخروج على زيد متعين من اجل فسقه لا سيما من له القدرة على ذلك وظن من نفسه بأهليته وشوكته فاما الاهلية فكانت كما ظن وزيادة واما الشوكة فغلط رحمه الله فيها لان عصبية مضر كانت في قريش وعصبية قريش في عبد مناف وعصبية عبد مناف اما كانت في بني امية تعرف ذلك لهم قريش وسائر الناس ولا ينكرونه واما سبي ذلك اول الاسلام لما شغل الناس من الذهول بالفتوح وامر الوحي وتردد الملايكة لصرعة المسلمين فاعلوا امور عوائدهم وذهبت عصبية الجاهلية ومذايقها ونسبت ولم يبق الا العصبية الطبيعية في الحماية والدفاع يدافع بها في اقامة الدين وجهاد المشركين والدين فيها محكم والمادة معزولة حتى اذا انقطع امر البوة والفتوح المهولة تراجع الحكم بعض الشيء للعوائد العصبية كما كانت ولما كانت واصبحت مضر اطوع لبني امية من سواهم بما كان لهم من ذلك قبل فبين لك غلط الحسين الا انه في امر ديني لا يضره العلط فيه واما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان ظنه القدرة على ذلك ولقد عدله ابن عباس وابن الزبير وابن عمر وابن الحنفية اخوه وغيره في مسيرة الى الكوفة وعلوا غلظه في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما اراده الله واما غير الحسين من الصحابة الذين كانوا في الحجاز ومع زيد بالشام والعراق ومن التابعين لهم قرأوا ان الخروج على

ولا قتله الا بما سموا من جدلة المهيمن على الرسل ، المخبر بفساد
الحال ، المحذر عن الدخول في الفتن ، واقواله في ذلك كثيرة ، منها
قوله صلى الله عليه وسلم ، انها ستكون هناة وهناة ، فمن اراد ان
يفرق امر هذه الامة وهو جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان ،

يزيد وان كان فاسقا لا يجوز لما ينشأ عنه من المهرج والدماء فاتصروا عن ذلك ولم
يتابعوا الحسين ولا انكروا عليه ولا أثموا لانه مجتهد وهو أسرة المجتهدين ولا
يذهب بك الفاظ ان تقول بتأنيهم هؤلاء بمخاتفة الحسين وقعودهم عن نصرته فانهم
اكثر الصحابة وكافوا مع يزيد ولم يروا الخروج عليه وكن الحسين يشهد بهم
وهو يقاتل بكر بلاء على فضله وحقه ويقول سلوا جابر بن عبد الله وابا سعيد
الخدري وانس بن مالك وسهل بن سعيد وزيد بن أرقم وانما لم ولم يكرأهم
قعودهم عن نصرته ولا تعرض لذلك لعلمه انه عن اجتهاد منهم كما كان فعله عن اجتهاد
منه وكذلك لا يذهب بك الفاظ ان تقول بصويب قتله لما كان عن اجتهاد وان
كان هو على اجتهاد ويكون ذلك كما يجد الشافعي ، والمالك ، الحنفي ، على شرب
النبيذ واعلم ان الامر ليس كذلك وقاتله لم يكن عن اجتهاد هؤلاء وان كان
خلافه عن اجتهادهم وانما انفرد بقتاله يزيد واصحابه ولا تقول ان يزيد وان كان
فاسقا ولم يجوز هؤلاء الخروج عليه فاقضاه عندهم صحيحة واعلم انه انما يتخذ من اعمال
الفاسق ما كان مشروعا وقاتل البغاة عندهم من شرطه ان يكون مع الامام العادل
وهو مفقود في مسئلتنا فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد بل هي من
فعلاته المؤكدة لنفسه والحسين فيها شهيد مثاب وهو على حق واجتهاد والصحابة

فأخرج الناس الأبهذا وأمثاله ولو أن عظيمها وابن عظيمها
 وشريفها وابن شريفها الحسين يسمه بيته أو ضيعته أو إبله ، ولو
 جاء الخاق يطلبونه ليقوم بالحق وفي جماعتهم ابن عباس وابن عمر -
 لم ياتفت إليهم وحضره ما اندر به النبي صلى الله عليه وسلم وما قال
 في أخيه ورأى أنها قد خرجت من أخيه ومعه جيوش الأرض
 وكبار الخاق يطلبونه ، فكيف ترجع إليه بأوباش الكوفة وكبار
 الصحابة ينهونه وينأون عنه . ما أدري ما هذا إلا التسليم لقضاء الله
 والحزن على ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقية الدهر . ولولا
 معرفة أشياء : ن الأمة بأنه أمر صرفه الله عن أهل البيت ،

الدين كانوا مع يريد على حق أيضاً واجتهاد وقد راط أفاضي أبو بكر بن العربي
 المالكي في هذا فنقل في كتابه الذي سماه بالعواصم وأغواص ما معناه أن الحسين قتل
 بشرع جده وهو غلط حمله عليه الغلاة عن اشتراط الإمام العادل ومن اعتدل من
 الحسين في زمانه في إمامته وعدائه في قتال أهل الآراء وأما ابن الزبير فانه رأى في
 مقامه ما رآه الحسين وظن كما ظن وعاطفه في أمر الشوكة اعظم لأن بني أسد لا
 يقاومون بني أمية ولا جاهلية ولا اسلام والقول بتعين الخطأ في جهة مخالفة كما كان
 في جهة معارضة مع تلي لا سبيل إليه لأن الإجماع هالك قضى لما به ولم نجد
 هاهنا

وحال من الفتنة لا ينبغي لاحد ان يدخلها ما اسلوه ابدا . وهذا احمد بن حنبل على نقشه وعظيم منزلته في الدين وورعه قد ادخل عن يزيد بن معاوية في كتاب الزهد انه كان يقول في خطبته . اذا مرض احدكم مرضا فاشفى ثم تامل فلينظر الى افضل عمل عنده فليزمه . ولينظر الى اسوأ عمل عنده فليدعه . وهذا يدل على عظيم منزلته عنده حتى يدخله في جملة الزهاد من الصحابة والتابعين الذين يقتدى بقولهم ويرعوى من وعظهم . ونعم . وما ادخله الا في جملة ذكر الصحابة قبل ان يخرج الى ذكر التابعين . فان هذا من ذكر المؤرخين له في الحمر وانواع الفجور . الاتستحيون .

« بقية التعليق » وقال ابن العربي نفسه في كتاب الاحكام : « (المسألة العاشرة) لا نقاتل الا مع امام عادل يقدمه اهل الحق لا نغصم ولا يكون الا قرشيا وغيره لاحكم له الا ان يدعو الى الامام القرشي قاله مالك لان الامامة لا تكون الا لقرشي . وقد روى ابن القاسم عن مالك اذا خرج على الامام العدل خارج وجب الدفع عنه مثل عمر بن عبد العزيز فاما غيره فدعه ينتقم الله من ظالم بمثله ثم ينتقم من كليهما قال الله تعالى بحقنا عابدا لنا اولي بأس شديد بغلسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا » وما كان يزيد مثل عمر بن عبد العزيز يقينا فمن كان من عذر لمن خرج معه لقتال الحسين . وهذا الذي نقلناه عن ابن العربي في كتاب الاحكام يرد قوله هنا في كتاب العواصم ويعضد رد الامام ابن خلدون عليه .

فإذا سلبهم الله المروءة والحياء الا ترعوفون انتم وتزدجرون
وتقتدون بالاحبار والرهبان من فضلاء الامة ، وترفضون المحدثا
والجبان من المنتمين الى الملة . هذا بيان للناس وهدى وموعظة
للتقين والحمد لله رب العالمين . وانظروا الى ابن الزبير بعد ذلك
وما دخل فيه من البيعة له بمكة والارض كلها عليه . وانظروا
الى ابن عباس وعقله واقباله على امر نفسه . وانظروا الى ابن عمر
وسنه وتسليمه للدنيا ونبذها لها . ولو كانت للقيام وجه لكان اولى
بذلك عبد الله بن عباس . فان ولدى اخيه عبيد الله قد ذكرا (١)
انهما قتلا ظلما . ولكن رأى بعقله ان دم عثمان لم يخلص اليه فكيف
بدم ولدى عبيد الله ، وان الامر راهق قد خرجا
عنه حفظا للاصل وهو اجتماع امر الامة وحقن دماؤها وأنتلاف
كلماتها ، ودع الامر يتولاه اسود مجدع حسب ما امر به صاحب
الشرع صلوات الله عليه وسلامه وكل منهم عظيم القدر مجتهد
فيما دخل فيه مصيب ما جور . والله فيهم حكم قد انفضه ، وحكم
في الآخرة قد احكمه وفرغ منه . فاقدروا هذا الامور مقاديرها .

(١) لعل الاحق ذكروا

وانظروا بما قابلها ابن عباس وابن عمر فقابلوها . ولا تكونوا من السفهاء الذين يرسلون السننهم واقلامهم بما لا فائدة لهم فيه ، ولا يعني من الله ولا من دنياهم شيئا عنهم . وانظروا الى الائمة الاخيار ، وفقهاء الامصار ، هل اقبلوا على هذه الخرافات ، وتكلموا في مثل هذه الحماقات . بل علموا انها عصبية جاهلية ، وحية باطلة ، لا تقيد الا قطع الجبل بين الخلق ، وتشتت الشمل ، واختلاف الاهواء . وقد كان ما كان ، وقال الاخباريون ، افالوا فاما سكوت ، واما افتداء باهل العلم وطرح لسخافات المؤرخين والادماء . والله يكمل علينا وعليكم النماء رحمته ﷻ نكتة ﷻ وعجبا لاستكبار الناس ولاية بنى امية واول من عقد لهم الولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ولي يوم الفتح عثمان بن اسيد ابن ابى العيص بن امية مكة حرم الله وخير بلاده . وهو قتي السن قد اقبل اولم يقبل واستكتب معاوية بن ابى سفيان امينا على وحيه . ثم ولي ابوبكر يزيد بن ابى سفيان اخلا الشام وما زالوا بعد ذلك يتواتون في سبيل المجد ، ويترقون في درج العز ، حتى انتهتهم الايام الى منازل الكرام . وقد روى الناس احاديث فيهم لا اصل لها . منها حديث زوية النبي بنى امية ينزون على منبره كالقردة

ففر عليه فاعطى ليلة القدر خير من الف شهر يملكها بنو امية . ولو كان هذا صحيحا ما استفتى مع الحال بولايتهم ، ولا مكن لهم في الارض بافضل بقاعها وهي مكة . وهذا اصل يجب ان تشد عليه اليد فان قيل احدث معاوية في الاسلام الحكم بالباطل والقضاء بما لا يحل من استلحاق زياد قلنا قد بينا في غير موضع ان استلحاق زياد انما كان لاشياء صحيحة وعمل مستقيم نبينه بعد ذكر ما دعى فيه المدعون من الانحراف عن الاستقامة اذ لا سبيل الى تحصيل باطلهم لان خرق الباطل لا يرقع ، ولسانه اعظم منه فكيف (١) لا يقطع ، قالوا كان زياد ينتسب الى عبيد الثقفي من سمية جارية الحرث بن كادة واشترى (٢) عبدا اباه بالف درهم فاعتقه . قال ابو عثمان النهدي فكنا نغبطه . واستمלה عمر على ايمض صدقات البصرة . وقيل بل كتب لابي موسى فلما لم يقطع الشهادة مع الشهود على المغيرة جلدهم وعزله . وقال له ما عزلتك لخزية (٣) ولكني كرهت ان احمل على الناس فضل عقلك . ورووا ان عمر ارسله الى اليمن في اصلاح فساد فرجع وخطب الناس خطبه لم يسمع منها . فقال عمرو

(١) زاد في خ به (٢) يعني زيادا (٣) او لخزية

ابن العاصي اما والله لو كان هذا القلام قرشيا لساق الناس بمصلا. فقال ابو سفيان والله اني لا عرف الذي وضعه في رحم امه فقال له علم ومن . قال انا . قال مهلا يا ابا سفيان . فقال ابو سفيان ابياتا من الشعر

اما والله لولا خوف شخص (١) يراني يا علي من الاعادي

لا ظهر امر لا صخر بن حرب ولم تكن (٢) المقالة عن زياد

وقد طالت محادثتي ثقيفا وتركى نبيهم ثمر القواد

فذلك الذي حمل معاوية . واستعمله علي على فارس ، وحوى ، وحبا

وفتح ، واصلح ، وكاتبه معاوية يروم افساد فوجه بكتابه الى

علي بشعر نكتب اليه علي اني وليتك ما وليتك وانت اهل لذلك

عندي ، ولن يدرك ما تريد بما انت فيه الا بالصبر واليقين . وانه

كانت من ابي سفيان فلته ، ومن عمر لا يستحق بها نسبا ولا ميراثا

وان معاوية يأتي المؤمن من بين يديه ومن خلفه ، فلما قرأ زياد الكتاب

قال شهد لي ابو حسن ورب الكعبة ، فذلك الذي جراً زياد

ومعاوية عما صنعا ، ثم ادعاه معاوية سنة اربع واربعين وزوج معاوية

ابنته من ابنه محمد وبلغ الخبر ابا بكر اخاه لأمه . فلما لي بمينا الا

(١) يعني عمر (٢) اقرب ما ظم.

يُكَلِّمُهُ ابداً ، وقال هذا زني امه وانت في مع ابيه ، والله مارات سمية
 اباسفان قط ، وكيف يفعل بام حبسية ، اراها فيهلك حرمة رسول
 الله ، (١) ان حبيبته فضحته ، فقال زياد جزى الله ابا بكره خيرا
 فانه لم يدع النصيحة في حال ، وتكلم فيه الشعراء . ورووا عن سعيد
 بن المسيب انه قال اول قضاء كان في الاسلام بالباطل استلحاق زياد ،
 قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه قد بينا في غير موضع هذا الخبر
 وتكلمنا عليه بما يعني عن اعادته ولكن لا بد في هذه الحالة من بيان
 المقصود منه ، فنقول كل ما ذكرتم لانفسه ولا نشبهه لانه لا يحتاج
 اليه . والذي ندرجه حقا ، ونقطع عليه علما ان زيادا من الصحابة
 الموالد والرؤينة لا بالتفقه والمعرفة ، واما ابولا فما علينا له ابا قبل
 دعوى معاوية على التحقيق ، واما هي اقوال غائرة من المؤرخين ،
 واما شراؤلا له فمراعاة (٢) الحضانة فانه حضنه عنه اذ دخل عليه فله
 نسب بالحضانة اليه ان كان ذلك ، واما قولهم ان ابا عثمان غبطه ،
 بذلك فهو بعيد على ابي عثمان ، فانه ليس في ان يبتاع احد حاضنته
 او اباه فيعتقه من المزية بحيث يغبطه عليه ابو عثمان وامثاله لان هذه

مرتبة يدركها الغني والفقير والشريف والوضيع ، ولا بذل من المال ما يعظم قدره ، فيدري به قدر مرؤته في اهانتة الكثير العظيم ، في صلة الولي الحميم ، وانما ساقوا هذه الحكاية ليجعلوا له ابا ويكون بمنزلة من انتفى من ابيه ، واما استعمال عمر له فصحيح ، وناهيك بذلك تزكية وشرقا ودينا ، واما قولهم ان عمر عزله لانه لم يشهد بباطل ، بل روى انه لما شهد اصحابه الثلاثة وعمر يقول للمغيرة ذهب ربعك ذهب نصفك ذهب ثلاثة ارباعك ، فلما جاء زياد وقال (١) له اني اراك صبيح الوجه وانى لا رحو ان لا يفضح الله على يديك رجلا من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، واما خطبته التي ذكروا انه عجب منها عمر فما كان عنده فصل علم ولا نصيحة يفوق بها عمر فن فوقه او دونه ، وقد ادخل له الشيخ (٢) المفتري خطبا ليست في الحد المذكور ، واما قولهم ان ابا سفيان اعترف به وقال شعرا فيه فلا يرتاب ذو تحصيل في ان ابا سفيان لو اعترف به في حياة عمر لم يخف شيئا ، لان الحال لم يكن يخلو من احد قسمين ، اما ان يرى عمر الاطه (٣) به كما روي عنه في غير لا فيمضى ذلك او يرد ذلك فلا

(١) يعني عمر (٢) يعني به الجاحظ (٣) اي الحاقة

يلزم ابا سفيان شيء باقتراف ما كانت في الجاهلية . فذكرهم هذه
الحكاية المخترعة الباردة المتهافئة الخارجة عن حد الدين والتحصيل ،
لا معنى لها . واما تولية علي له فتزكية . واما بعث معاوية اليه ليكون
معه فصحيح في الجملة واما تفصيل ما كتب معاوية او كتب زياد به الى
علي او جابوب به علي زيادا فهذا كله مصدوع . واما
قول علي انما كانت من ابي سفيان فثمة لا يستحق بها نسبا ؛ فلو صح
لكان ذلك شهادة كما روى عن زياد ؛ ولم يكن ذلك بمبطل لما
فعل معاوية ؛ لانها مسألة اجتهاد بين العلماء فرأي علي شيئا ورأي
معاوية وغيره سيرا . واما نكتة الكلام ۞ وهو القول في استلحاق
معاوية زيادا واخذ الناس عليه في ذلك . واي اخذ عليه فيه ان
كان سمع ذلك من ابيه . واي عار على ابي سفيان في ان يليط
بنفسه ولد زنا كان في الجاهلية ؛ فمعلوم ان سمية لم تكن لابي
سفين ؛ كما لم تكن وليدة زمعة لعتبة . لكن كان لعتبة منازع تين
القضاء له ولم يكن لمعاوية منازع في زياد . اللهم ان هاهنا نكتة تختلف
العلماء فيها . وهي ان الاخ اذا استلحق اخا يقول هو ابن ابي ولم يكن
له منازع . بل كانت وحده فقال ملك برث ولا يثبت النسب في

قلنا لانها مسألة اجتهاد. فمن رأى ان النسب لا يلحق بالوارث الواحد انكر ذلك وعظمه . فان قيل ولم لعنوا وكانوا يحتجون بقول النبي صلى الله عليه وسلم . ملعون من انتسب لغير ابيه او انتمى الى غير مواليه . قلنا انا لعنه من لعنه لوجهين احدهما لانه اثبت نسبه من هذا الطريق . ومن لم ير لعنه لهذا لعنه لغيره . وكان زياد اهلا ان يلعن عندهم لما احدث بعد استلحاق معاوية . فان قيل جعل النبي صلى الله عليه وسلم للزنا حرمة ، ورتب عليها حكما حين قال احتجبي منه يا سودة . وهذا يدل على ان الزنا يتعلق به من حرمة الوطئي ما يتعلق بالنكاح الصحيح . هكذا قال الكوفيون . وماك في رواية ابن القسم يساعدهم على المسئلة ولا يساعدهم على دليلها . من هذا الوجه . وقد بينها في كتاب النكاح . وقال الشافعي العذر في امر النبي صلى الله عليه وسلم لسودة بالاحتجاب مع ثبوت نسبه من زمعه وصحة اخوته لها بدعوى عبد ان ذلك تعظيم لحرمة ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لانهم لم يكن كاحد من النساء في شرفهن وفضلهن . قلنا لو كان اخاها بنسب ثابت صحيح كما قلتم ، ويكون قول النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفرش تحقيقا للنسب ، لما منع صلى الله عليه

وسلم سوداً منه كما لم يمنع عائشة رضي الله عنها من الرجل الذي قالت هو اخي من الرضاعة . واما قال انظرون من اخوانكن . واما (١) روى عن سعيد بن المسيب فاخبر عن مذهبه في ان هذا الاستلحاق ليس بصحيح . وكذلك راي غيره من الصحابة والتابعين وقد صارت المسئلة الى الخلاف بين الامة وفقهاء الاصهار ، فخرجت من حد الانتقاد الى حد الاعتقاد . وقد صرح ملك في كتاب الاسلام وهو الموطا بنسبه فقال في دولة (٢) بني العباس (٣) زياد بن ابن سفيان ولم يقل كما يقول الخاذل زياد ابن ابيه . هذا على انه لا يرى النسب يثبت بقول واحد . ولكن في ذلك فقه بديع لم يفتن له احد . وهو انها لما كانت مسئلة خلاف ونفذ الحكم فيها باحد الوجهين لم يكن لها رجوع . فان حكم القاضي في مسائل الخلاف باحد القولين يضيها ويرفع الخلاف فيها . والله اعلم . واما روايتهم ان عمر قال كرهت ان احمل فضل عقلك على الناس . فهذا زيادة ليس لها اصل ، من ناقص عقل . واي عقل كان لزياد يزيد على الناس في ايام عمر وكل (٤) واحد من الصحابة كان اعقل من زياد

(١) لعل الاصل ما روى وسقطت بها . (٢) اي هو في ايامهم (٣) خ ان (٤) هو غلام كل واحد

واعلم منه . ولهذا كل من كمل عقله أكثر من لا خرفه هو أولى أن يختلط
مع الناس . ويقولون أنه كان داهية . وهي كلمة داهية . الدهاء
والأرب هو المعرفة بالمعاني ، والاستدلال على العواقب بالمبادئ . وكل
أحد من الصحابة والتابعين فوق زياد . وتلك البرودات التي يروي
المؤرخون من كذبهم في حيل الحرب والفتك بالناس كل أحد اليوم
يقدر على مثلها وأكثر منها . والحيلة إنما تكون بديمة وتشنا وتروى
إذا وافقت الدين ، وأما كل حكاية تخالف الدين فليس في روايتها
خير ولا عاقل ، وكل الناس كما قدمنا — وخذ من ولائ بني أمية
خاصة — أعقل من زياد وأصح منه ، فلا تلتفتوا إلى ما روى من
الباطيل ، ❀ نكتة ❀ الولايات والزلات لها معاني وحقائق
لا يعلمها كثير من الناس ، لقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مات عن زعمي اثني عشر ألفاً من الصحابة معلومين منهم ألف
أونحوها مشاهير في الجلالة ، ولهم منهم أبو بكر سعداً وأبا عبيدة
وزيد وخالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل ونفرا غيرهم فوقهم ،
وولي أنس بن مالك ابن عشرين سنة على البحرين اقتداء بالنبي صلى
الله عليه وسلم في عتاب ، ومتى كان استوفى المشيخة حتى يأخذ الشبان

وولى عمر ايضا كذلك وبادر بعزل خلد ، وذلك كله لفقه عظيم
ومعارف بديعة بيانها فى موضعها من كتب الامامة والسياسة من
الاصول فخذوا فى غير هذا فليس هذا الباب مما تلوكه اشدق اهل
الاداب واماماروى عن معوية انه استدعى شهودا فشهد السلولى وسواه ،
فسل من الحق ماروى عن السلولى فانه لم يكن قط . واسعد باسقاط ماروى فى
القصة سعيدا وسعدا واما كلام ابى بكر (١) لاه فيه فخير ضائر له لان ذلك
رأى ابى بكر لا واجتهاده . واما قولهم فيها عن ابى بكر لا انه زنى ام . فلو
كان ذلك صحيحا لم يضر امه ماجرى فى الجاهلية فى الدين . فان الله
عفا عن اهل الجاهلية كلها بالاسلام . واسقط الاثم والعار منه فلا
يذكر الا جاهل به . قال القاضي ابوبكر رضى الله عنه والناس
اذا لم يجدوا عيبا لاحد وغلبهم حسد ثم عليه وعداوتهم له احدثوا
له عيوباً ، فاقبلوا الوصية ، ولا تلتفتوا الا الى ما صح من الاخبار .
واجتنبوا كما ذكرت لكم اهل النواريح . فانهم ذكروا عن السلف
اخبارا صحيحة يسيرة ليتوسلوا بذلك الى رواية الاباطيل . فيقدنوا
كما قدمنا فى قلوب الناس مالا يرضاه الله تعالى ، وليحتمقروا السلف
(١) خ لاهيه لاه .

ويهنونوا الدين . وهو اعز من ذلك . وهم اكرم منا . فرضى الله عن
جميعهم . ومن نظر الى افعال الصعابة تبين منها بطلان هذا الهتوك
التي يختلق اهل التواريخ فيدسونها في قلوب الضعفاء ، وهذا زياد
لما احس النية استخلف سمرقانه بن جندب من كبار الصعابة فقبل
خلافته . وكيف يظن به على منزلته الله يقبل ولاية ظالم لغير رشده .
وهو على ما هو عليه من الصعوبة ، وذلك من غير اكراه ولا تقيّة ،
ان هذا هو الدليل المين ، فع من تحبون ان تكونوا ، مع سمرقانه
جندب ، او مع المسعودي والمبرد وابن قتيبة ونظرائهم ، وهذا غاية
في البيان ، قاصمه كانت الجاهلية مبنية على العصبية ، متعاملة بينها
بالحمية ، فلما جاء الاسلام بالحق ، واظهر الله منته على الخلق ، قال
« سجنه ، واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم
فاصبحتكم بنعمته اخوانا وقال لنبيه « لو انفقت مافي الارض جميعا ما
الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم ، فكانت ببركة النبي
صلى الله عليه وسلم يجمعهم ويجمع شملهم ويصلح قلوبهم ويسمو
صفائهم ، واستأثر الله برسوله صلى الله عليه وسلم وافتت النفوس
وتاسكت الظواهر منجزة (١) مادام الميزان قائما ، فلما رفع الميزان

كما تقدم ذكره في الحديث اخذ الله القلوب عن الالفه ، ونشر
 جناحا من التقاطع حتى سوى جناحين بقتل عثمان فطار في الافاق ،
 واتصل المهرج الى يوم المساق ، وصارت الثلاثى عزيزين في كل واد
 من العصبية يهيمون ، فمنهم بكريه ، وعمرية ، وعثمانية ، وعلوية ،
 وعباسية ، كل يزعم ان الحق معها وفي صاحبها والباقي ظلوم غشوم ،
 مقتر من الخير عديم وليس ذلك بمذهب ، ولا فيه مقالة ، وانما هي
 حماقات وجهالات او دسائس للضلالات ، حتى تضلحل الشريعة
 وتهزأ الملعدة من الملة ، ويلهو بهم الشيطان ويلعب ، وقد سار به
 في غير مسير ولا مذهب قالت البكرية ابوبكر نص عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الصلاة ورضيته الامة للدنيا ، وكان عند النبي
 صلى الله عليه وسلم بتلك المنزلة العليا والمحبة الخالصة ، وولي فضل
 واختار فاجاد . الا انه او هم في عمر فلن امره غليظ وفضاضته غلبت ،
 وذكروا معايب . واما عثمان فلم يخف ماعمل ، وكذلك علي . واه
 للعباس فقير مذكور . وقالت العمريه اما ابوبكر ففاضل ضعيف
 وعمر امام عدل قوي بدمح النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
 الرؤيا والدلو والعقري كما تقدم . واما عثمان فخارج عن الطريق

ما احتار واليا ، ولا وفي احدا حقا ؛ ولا كف اقاربه ؛ ولا اتبع سنن
 من كان قبله . واما علي بن جبرشي علي الدماء ؛ لقد سمعت في مجالس
 ابن جريج كان يقدم عمر علي بن بكر ؛ وسمعت الطرطوشي
 يقول لو قال احد بتقديم عمر لتبته ؛ قالت الثمانية ثمان له السوابق
 المتقدمة ؛ والنضائل والفواضل في الذات والمال ؛ وقتل مظلوما ؛
 وقالت العلوية علي ابن عمه وصهره وابو سبطي النبي صلي الله
 عليه وسلم وولد النبي حضنة ؛ وقالت العباسية هو ابو النبي صلي
 الله عليه وسلم واولاهم بالتقديم بعدا ؛ وطولوا في ذلك من الكلام
 مالا معنى لذكره ؛ ورووا احاديث لا يحل لنا ان نذكرها
 لمعظم الاختراء فيها ودناؤا رواتها ؛ واكثر الملحدة علي التعلق باهل
 البيت وتقدمة علي علي جميع الخلق ؛ حتى ان الراضية انقسمت الى
 عشرين فرقة اعظمهم بأسا من يقول ان عليا هو الله ؛ والغرابية
 يقولون انه رسول الله ؛ لكن جبريل عدل بالرسالة عنه الى محمد حمية
 . . . ف كفر نارد لا يسخنه الاحراراة السيف ؛ فاما دفع
 المضطرة فلا يؤثر فيه عاصمة ؛ انما ذكرت لكم هذا لتحترزوا
 من الخلق ؛ وخاصة من المفسرين والمؤرخين واهل الآداب ؛ فانهم اهل

جهالة بخرمات الدين ، او على بدعة مصرين . فلا تبالوا عما رووا ولا
تقبلوا رواية الاعنائة الحديث . ولا تسمعوا لمورخ كلاما الا للطبرى
وغير ذلك هو الموت الاحمر ، والداء الاكبر ، فانهم ينسبون احاديث
فيها استحقار الصحابة والسلف والاستخفاف بهم ، واختراع
الاسترسال فى الافوال والافعال عنهم ، وخروج مقاصدهم من الدين
الى الدنيا ، وعن الحق الى الهوى . فاذا قطعت اهل الباطل واقتصرت
على رواية العدول سلمتم من هذه الجبائل ، ولم تطووا كشعا على
هذه الفوائل . ومن اشد شيء على الناس جاهل عاقل ، او مبتدع
محتال ناما الجاهل فهو ابن قتيبة فلم يبق ولم يذر للصحابة رسما فى
كتاب الامامة والسياسة ان صح عنه جميع ما فيه . وكالمبرد فى كتابه
الادبي . وابن عقلة من عقل ثعلب الامام المنقدم فى اماليه . فانه
ساقها بطريقة ادبية سالمة من الطعن على افاضل الامة . واما المبتدع
المحتال فالمسعودي . فانه ياتي منه مناخه (١) الاحاد فيها رواه من
ذلك ، واما البدعة فلا شك فيه . فاذا صنتم اسماعكم وابصاركم
عن مطالعة الباطل ، ولم تسمعوا فى خليفة ممن نسبت اليه مالا يليق

ويذكر مالا يجوز فعله ، كنتم على منهج السلف سائرين ، وعن
سبيل الباطل ناكبين . فهذا ملك رضي الله عنه قد احتج بقضاء
عبد الملك بن مروان في موطنه وبرزه في جملة قواعد الشريعة ، وقال
في رواية عن زياد بن أبي سفيان فنبهه إليه وقد علم قصته . ولو كان
عندنا ما يقول العوام حقاً لما رضي أن يتسبه ولا يذكره في كتابه الذي
أسسه للإسلام . وقد جمع ذلك كله في أيام بني العباس والدولة لهم
والحكم بأيديهم فما غيروا عليه ولا أنكروا ذلك منه لفضل علومهم
ومعرفتهم بأن مسألة زياد مسألة قد اختلف الناس فيها فمنهم من جوزها
ومنهم من منعها . فلم يكن لا اعتراضهم إليها سبيل وكذلك أعجبهم
حين قرأ الخليفة على ملك الموطن ذكر عبد الملك بن مروان فيه وإن كان
بقضائه . لأنه إذا احتج العلماء بقضائه (١) فسيحتج لقضائه (٢) أيضاً
مثله . وإذا طعن فيه طعن فيه بمثله . وخرج البخاري عن عبد الله
ابن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك بن
مروان كتب أني أقر بالسمع والطاعة لعبد الملك أمير المؤمنين على
منة الله وسنة رسوله ما استطعت ، وإن بني قد أقروا بمثله ذلك .

(١) أي عبد الملك (٢) أي الخليفة العباسي

وهذا المأمون كان يقول بخلق القرآن وكذلك الواثق وأظهروا بدعتهم وصارت مسألة معلومة . اذا ابتدع القاضي والامام هل تصح ولايته (١) وتنفذ احكامه ام هي مردودة . وهي مسألة معروقة . وهذا اشد من برودات اصحاب التواريخ من ان فلانا الخليفة شرب الخمر او غنى او فسق وزنا ، فان هذا القول في القرآن بدعة او كفر على اختلاف العلماء فيه قد اشتهروا به وهذه المعاصي لم يتظاهروا بها ان كانوا فعلوها فكيف ثبت ذلك عليهم باقوال المنبين (٢) والبراد من المورخين قصدوا بذكر ذلك عنهم تسهيل المعاصي على الناس ؛ وليقولوا اذا كان خلفاؤنا يفعلون هذا فما يستبعد ذلك منا . وساعدتهم الرؤساء على اشاعة هذه الكتب وقراءتها لرغبتهم في مثل افعالهم حتى صار المعروف منكرا والمنكر معروفا ؛ وحتى ساءلوا للجاحظ ان تقررا كتبه في المساجد . وفيها من الباطل والكذب والمنكر (٣) ونسبة الانبياء الى انهم ولدوا لغير رشدة كما قال في اسحق صلى الله عليه وسلم في كتاب الضلال والتضلال (٤) وكما مكنوا من قراءة كتب الفلاسفة في انكار الصانع ؛ وابطال الشرائع . لما لوزرائهم وخواصهم

(١) في الاصل او (٢) هذا اقرب ما ظهر (٣) اقرب ما ظهر (٤) يريد كتاب البيان للجاحظ

في ذلك من 'الغراض الفاسدة' ؛ والمقاصد الباطلة . فان زل فقيه ؛ او اساء العبادة عالم يكن ماساء النار في راس كبكبا . وبالوقوف على هذه الفصول تحسن نياتكم (١) ؛ وتسلم عن التغير قلوبكم على من سبق . وقد ينبت لكم انكم لا تقبلون على انفسكم في دينار بل في درهم . الا عدلا برياً من التهم سليماً من الشهوة . فكيف تقبلون في احوال السلف وما جرى بين الاوائل من ليس له مرتبة في الدين فكيف في العدالة . فرحم الله عمر بن عبد العزيز حيث قال وقد تكلموا في الذي جرى بين الصحابة تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبت ولا تسئلون عما كانوا يعملون . قاصمة وعاصمتها ۞ قال النبي صلى الله عليه وسلم انزل القراءان علي سبعة احرف فاقروا مايسر منه . عظم الناس هذا الحديث وتكلموا علي معناه واختلفوا فيه . وقد بينت اقوالهم وحررت مقاطع الكلام في جزء مفرد وقع منثورا حيث ماجاء الكلام عليه من الامالي . ومعنى الكلام ان الله وسع علي هذه الامة واذن للصحابة في ان يقرأ كل احد بما استطاع من لفته ولذلك اذن لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وهشام بن حكيم

في قراءتهما وكانا قرشين واذن لابي بن كعب الانصاري في القراءة
 ان يقرأ كل واحد منهما بما كان قرأ . قال ابي فدخل قلبي ما لم
 يدخله قط مذ اسلمت فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا
 القرآن انزل على سبعة احرف فاقروا مايسر منه واستمرت الحال
 هكذا حياة النبي رخصة من الله وتوسعة على الخلق . اذ لو كفوا
 ان يقرأوا اللغة (١) التي نزل القرآن بها وهي لغة قرش لنفر قوم
 وشق على آخرين . والشرية سمحة ولم يزل جبريل يتعاهد النبي
 صلى الله عليه وسلم في رمضان ويدارسه ، حتى كان العام الذي توفي
 فيه دارسه مرتين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارى اجلى قد
 حضر . والنبي يضبط كل الذي يدارسه به ويمليه على كتابه وببدا
 في الصحف ثم استأثر الله برسوله صلى الله عليه وسلم واشتعلت الفتنه وانشغلت
 الصحابة بتمهيد الاسلام ، وتوطيد الدين ، وتاليف القلوب على شعائر
 الاسلام . فلما كان يوم اليامة في عهد ابي بكر واستحضر القتل بالقراء
 قال زيد بن ثابت فارسل الي ابي بكر فحمله فاذا عمر عنده فقال لي
 ابي بكر ان عمر جاءني فقال ان القتل قد استحضر قراء افروا ، واني

أخشى أن يستعر القتل بهم في المواطن كلها فيذهب قرءان كثير.
 وذكر الحديث المتقدم في ذكر عثمان رضي الله عنه إلى قوله ووجدت
 آخر سورة التوبة عند خزيمة بن ثابت . ففقد وعد الله في ذلك بالحفظ
 على يدي شرفي الإسلام ، وكريمي الدنيا والآخرة ، وسيدي كهول
 أهل الجنة من الأولين والآخرين . وكان هذا أصلاً في استعمال
 الرأي في الدين ، والحكم من المصالح والمآل بما لم يكن ذكره
 النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما كان زمان عثمان تم هذا البقية على
 يديه . فجاءه حذيفة وكان يغازي فتح أرمينية وأذن بيجان قال يا أمير
 المؤمنين أدرك الناس قبل أن يختلفوا في القرآن كما اختلفت اليهود
 والنصارى . وكانت الصحف الأولى قد استقرت عند أبي بكر
 ثم عند عمر ثم عند حفصة فارسل عثمان إلى حفصة أن أرسل (١) إلى
 بالصحف ننسخها في المصاحف ثم ردها إليك . فارسلت حفصة إلى
 عثمان بها . فارسل عثمان إلى زيد بن ثابت وسعيد بن العاصي وعبد
 الرحمن بن الحارث بن هشام وعبد الله بن الزبير أن انسخوا الصحف
 في المصاحف فبعث عثمان إلى كل أفتى بمصحف . وقال زيد فقد أتت أمة من

سورة الاحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فوجدوها مع خزيمة ابن ثابت ، قال الزهري فاختلفوا يومئذ في التابوت او التابوه فقال عثمان اكتبوا بالتاء فان القرآن نزل بلغة قريش . وكتبت المصحف ووجهها بها عثمان الى الآفاق . انتهى الحديث الصحيح . ثم روى بعد ذلك انه كتب سبع مصاحف مصحف لمكة والبصرة والكوفة والشام واليمن والبحرين وحبس عنده واحدا . فاما مصحف اليمن والبحرين فلم يسمع لهما خبر . وروى انه ارسل ثلاثة مصاحف الى الشام والعراق واليمن . وروى انه ارسل اربعة الى الشام والحجاز والكوفة والبصرة وحبس واحدا عنده . وهو الاصح . وكانت هذه المصاحف تذكرة لثلاث يضيع القرآن وتبصرة لثلاث يضل الخلق بالاختلاف . فانهم لو قرءوا آخرها كما كانت قراءتهم اولاً لم يضبط الامر وكان الخرق يتسع والاختلاف يقع فنسخ الاجماع الرفق المتيسر في اول الاسلام بالمصلحة المتحققة آخرها في ضبط الامر وردة الى القانون الذي نزل القرآن عليه فكانت المصاحف اصلاً ، وكانت القراءة رواية اقراء الصحابة التابعين . وكان نقل المصحف الى نسخه

علي النحر الذي كانوا يكتبونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتابة
عائمن وزيد وابي وسواهم من غير نقط ولا ضبط . واعتمدوا هذا
النقل ليعتق بعد جمع الناس علي مائ المصحف نوع من الرق في
القراءة باختلاف الضبط ، وفي أثناء النقل اختلفت المصاحف في احرف
يسيره اربعة او خمسة ثم زاد الامر الى ان اختلفت القراء (١) في
زيادة اربعين حرفاً منها واو والفاء وياء . واما كلمة فلم يكن الا في
حرفين احدهما في التوبة والاخر في الحديد . فان الله هو الفني الحميد
بريادته هو مرات الجماعة الا نافما وابن عامر . وهذا امر يسير لا يؤثر
في الدين ولا في حفظ القرآن . وقد رويت احرف كثيرة زيدت
من غير هذا الروايات المعروفة . فان قيل فهذه الروايات المعروفة
ما شانها ، هل عندك بيانها . قلنا نعم قد تكلم عليها العلماء ، وتماطأها
من اهلها من ليس من اهلها كما جرى في كل علم . فذكر ابو حاتم
القراء وقراءتهم واسقط حمزة والكسائي وابن عامر وزاد عشرين
رحلا . وجمع ابو عبيد قراءات ، وجمع اسماعيل القاضي ، وجمع ابن
مجاهد وعد يعقوب من السبعة ثم اسقطه بعد (٢) ان تكلم فيه

وذكر الكسائي والكسائي من حمزة كيمقوب من أبي عمرو .
وقد قرأ أبو عمرو على ابن كثير . وقد ذكر الطبري في (١) كتاب
القراءات وذكر نحواً من عشرين قارئاً . ذلك كله لتعلموا ان ضبط
الامر على سبع قراء ليس له اصل في السنية . وقد جمع قوم ثمانى
قراءات ، وقد جمع آخرون عشر قراءات . — والا صل في ذلك
كله عندي — ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال انزل القراءات على
سبعة احرف انقسم الحال بقوم ، فظن جاهلون انها سبع قراءات ،
وهذا ما لا يصح في علم عالم . وتبين آخرون بهذا اللفظ فقالوا
تعال فلنجمع سبع قراءات . وكانت الامم اربعة وقد جمع قراؤها
وقراءتها حتى خطر هذا الحاطر لمن خطر فجمع السبع وهو ابن مجاهد
وذكر يعقوب فاسقط بالسلطان ، وذكر الكسائي ، والزمتم
المملكة ذلك للناس فخرى القول فيه كذلك ، وجرت القراءة على
حرف أبي عمرو بالعراق الى اليوم . ولما ظهرت الاموية على المغرب
وارادت الانفراد عن العباسية وحدت (٢) المغرب على مذهب
الاوزاعي باقامت في قولها رسم السنة ، واخذت بمذهب اهل

(١) اقرب ما ظهر (٢) الظاهر وجدت

المدينة في (١) فقههم وقراءتهم ، وكانت اقرب من اليهم قراءة
ورش ، فحملت روايته (والزم الناس بالمغرب حرف نافع ومذهب
ملك فجروا عليه وصاروا لا يتمدونه وحمل حرف قالون الى العراق
فهو فيه اشهر من ورش . وكذلك هو فان اسماعيل القاضي
نولا . بذكر قالون . فاما ورش فلم يحمل عنه من له ظهور في
العلم . ودخلت بعد ذلك الكتب وتوطدت الدولة فاذن في
سائر العلوم وترامت الحال الى ان كثرت الروايات في هذه القراءات .
وعظم الاختلاف حتى انتهت في السبع الى (٢) الف وخمسمائة
رواية ، وفي شاذ السبع الى) نحو الخمس مائة . واصكب الخلق على
الحروف ليضبطوها فاهملوها ، وليحصروها فارسلوها الى غير غاية .
واراد بعضهم ان يردوها الى الاصل فقرأ بكل لغة وقال هذه لغة
بني فلان وهذه لغة بني فلان . قال القاضي ابوبكر رضي الله
عنه ، وبعد ان ضبط الله الحروف والسور لا تبالون بهذه التكيلفات ،
فانها زيادات في التشغيب وخالية من الاجر ، بل ربما دخلت
في الوزر . ولقد انتهى التكليف بقوم الى ان رووا في بعض سور

(١ و ٢) ما بين هلالين مخرج بالهامش على انه في نسخة

القرءان التمهيل والتكبير . وما ثبت ذلك قط عن عدل ولا نقل في صحيح . وانتهت الحال ببعضهم الى ان يرون البسملة عند كل ابتداء كان في اول السورة او لم يكن ، حين رأى بعضهم قد قال لا نبسمل الا في سورة مخصوصة ، يتصل اول سورة بآخر اخرى على التضاد فيفصل بالبسملة . وغفل عن نوع كثير في القرءان من ذلك كان ينبغي ان يبسمل فيه او يستعبد لثلاث يتصل الشيء بتقيضه في المعنى . فلئن قال ان قوله في آخر الفجر وادخل جنتي لا بد ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم ، وحينئذ لا اقسام لثلاث يتصل قولك لا بقولك ادخل جنتي . يقال له فكيف يتصل قوله وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم اصحاب النار الذين يحملون العرش ومن حوله ، وهذا لازم . حتى انتهت الجاهالة الى البدعة بقوم فكان المقرئ منهم بمكة في عشر الخمس مائة يبسمل في سورة براءة ويتلوا ويرويه . وهذا بدعة خرقت اجماع الصحابة والامة ، وهو كله كذب موضوع . يلزم رواها الادب ، وقائلها الاستتابة . كيفية القراءة اليوم ❦ قال بعضهم نقرا بما اجتمعت فيه ثلاثة شروط ما صح نقله ، وصح في العربية لفظه ، ووافق خط المصحف . وقال

اسماعيل القاضي ما وافق خط المصحف يقرأ به . وهذا كله انما اوجبه ان جمع السبع لم يكن واجماع ، وانما كان باختيار من واحد أو أحد . والمختار ان يقرأ المسلمون على خط المصحف بكل ما صح في النقل ولا يخرجوا عنه ولا يفتتوا الى قول من يقول نقرأ السورة الواحدة او القراءان بحرف قارئ واحد . بل يقرأ باي حرف اراد . ولا يلزمه ان يجعل حرفا واحدا ديدانه ولا اصله . والكل قراءان صحيح . وضم حرف الي حرف وقارئ الي قارئ ، ليس له في الشريعة اصل . وما من القراء واحد الا وقد قرأ بما قرأ به الآخر . وانما هذا اختياراتهم . وليس يلزم اختياراتهم احدا فانهم ليسوا بمصومين ولا دل دليل على لزوم قول واحد من الصحابة فكيف بهؤلاء القراء . ولكن لما صارت هذا القراء صناعه رفرفوا عليها وفاضلوا عنها وافنوا اعمارهم من غير حاجة اليهم فيها ، فموت احدهم وقد اقام القراء كما يقام القدح لفظا ، وكسر معانيه كسر الاناء فلم يلزم عليه منها معنى . ولا فرق بين ان يقرأ كتاب ابي عبيد او الطبري . وهي خبر من كتاب ابن مجاهد واصح . فلي احدهما عولوا ان اردتم النظر في شيء من ضبط الحروف . فان

قيل فما صححه من الفرءان وخالف خط المصحف ، ماذا ترون .
 قلنا لا يقرأ به بحال فان الاجماع قد انعقد على تركه ، الا ترى الى
 ابن مسعود ، كره نسخ زيد بن ثابت للمصحف وقال يامعشر المسلمين
 اعزل عن نسخ كتابة المصحف ويتولاها رجل والله لقد اسلمت وانه
 لفي صلب رجل كافر . يريد زيد بن ثابت . وقال ابن مسعود ياهل
 العراق ان الله يقول ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة وانا غال
 مصحفى فمن استطاع منكم ان يغفل مصحفه فليفعل . فكره ذلك
 من مقالة ابن مسعود رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفي روايه اتامروني ان اقرا على قراءة زيد واتم حفظت من في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا سورة وانه لفي صلب كافر . قايما هذا
 كله صحيح وقد بينا انه كان يقرأ هو وابي وزيد وعمر وهشام وكل
 احد والنبي يقرئ الكل . ثم حدثت من الامر كما قدمنا ، واستقرت
 الحال كما بينا . فكان الواجب على ابن مسعود وسواه ان يرجع
 الى المتفق عليه . ولا حاجة لابن مسعود على من في اختياره
 لزيد ، فان ابا بكر وعمر قد اخساره وعدا ان ابن مسعود حي
 حاضر وسواه ، واعلموا بهذا وغيره لان عمن مظلوم في كل ما يؤخذ

عليه فيه فان (١) افتدى بمن سبقه من الخلفاء ثم يخص بالملامة دونهم . وهذا من فساد الناس وقلة انصافهم . ❀ سبب الاختلاف ❀ وقد قال بعض الناس ان سبب اختلاف القراء بعد خط المصحف ان الناس كانت لهم قبل ارسال عثمان المصاحف قراءات فلما ردوا الى خط المصحف التزموا ذلك فيما كان محفوظا وقرأ كل واحد بما كان عنده ملفوظا مما لم يعارض الخط وهذا ممكن ظاهر . والذي (٢) قلناه هو الاصل الذي يعول عليه . والله الموفق للصواب برحمته . والذي اختاره لنفسه اذا قرأت ، اكثر الحروف المنسوبة الى قالون الا الهز فاني اتركه اصلا الا فيما يحيل المعنى او يلبسه مع غيره او يسقط المعنى باسقاطه . ولا اكسر باء بيوت ، ولا عين عيون فان الخروج من كسر الى ياء مضمومة لم اقدر عليه . ولا اكسر ميم مت . وما كنت لامد مد حمزة ، ولا اقف على الساكن وقفته . ولا اقرأ بالادغام الكبير لابي عمرو واو رواه في تسمين الفا قراءة . فكيف في روايه بحرف من سبعة احرف ولا امد ميم ابن كثير . ولا اضم هاء عليهم واليهام وذلك اخف . وهذا كلها او اكثرها عندي

(١) كذا بالاصل والظاهر فانه (٢) هو قوله سابقا والاختار الخ

لغات لا قراءات لانها لم يثبت منها عن النبي صلى الله عليه وسلم شي .
 واذا تأملتها رأيتها اختيارات مبنية على معان ولغات (١) واقرى
 القراءات سندا قراءة عاصم عن ابن عبد الرحمن عن علي ، وعبد الله
 بن عامر . فما اجتمع رواة هؤلاء عليه فهو ثابت وقراءة ابي جعفر
 ثابتة صحيحة لا كلام فيها . وطلبت اسانيد الباقيين فلم اجد فيها
 مشهورا ، ورأيت امرها على اللغات وخط المصحف مبنيا . والله
 اعلم . ❀ قاصصة ❀ ولما نزلت هذه العواصم منازلها ، واصابت من
 القواصم شواكلها ، وخلصت العقائد من شبهاتها في قواعدها ،
 وحملت سائر حماتها (٢) على معاهدها التي ربطناها لها ، واستعين عليها
 بما قرره العلماء في كتبهم ، وبما اوامانا نحن اليه في تمالكنا -
 عطفنا عنان القول على مصائب نزلت بالعلماء في طريق الفتوى .

(١) بهامش الاصل ما نصه : قال العلامة المجيد سيدي محمد بن غازي (بياض) على
 البخاري ما نصه لعل تقف على كلام القاضي ابي بكر بن العربي في كتاب العواصم
 والقواصم حيث طعن في بعض المقارن السبعة فاعطاه الاذن الصاه فانيد الله مع الجماعة .
 وقد حدثنا الاستاذ ابو عبد الله الصغير عن شيخه الاستاذ ابي العباس بن ابي موسى
 القيلالي انه كان يحذر من ذلك كثيرا انتهى فاعرفه لكتابه احمد بن عبد الله السوسي
 غفر الله له فضله ورحمته امين انتهى ما بهامش (٢) الظاهر جملها

وقد كانت على مرتبتها (١) في الصدر الاول ثم نزلت حتى كثرت البدع ، وذهب العلماء ، وتستررت المبتدعة بالشريعة فتعاطت منصب الفقهاء ، وتعلقت اطماع الجهال بها فنالوها بفساد الزمان وبنفوذ وعد الصادق في قوله اتخذ الناس رؤسا جهالا فسلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا . ونحن نقعد في ذلك عواصم يكون رشدا من الضلال ، وساما من الخبال ، ويقينا من الخيال . وذلك يبين في تعداد القواصم واتباعها في عواصمها . ❀ قاصمة ❀ في حكاية سبب هذا الخبال . فان من عرف السبب امكنه دفع المسبب بقطع سببه . واما تنسب مع ابقاء سببه كما كان قبل قطعه . (٢) وكان سبب ذلك ان الفتن ضربت رواقها ، وتقاتلت العباسية والاموية ، وبعدت اقطار الاسلام . وتعدر ضبطها بالنظام ، وانتشرت الرمية ، وزغد الى هذه البلاد بعض الاموية ، فالتى هاهنا عصبية ، فثاروا به واظهر الحق وقال احي السنة فلا فقه الا فقه هاهنا ندانة ولا قراءة الا فراءتهم . فالزموا الناس العمل بمذهب مله رائدا على قراءة نافع ولم يمكنهم من النظر والتخيير

(١) الله يرعود الى الفتوى (٢) جواب اما ساقط من الاصل فيقدر بلا يفيد ونحوه

فـ (١) مقتضى الادلة متى خرج ذلك عن راي اهل المدينة .
 وذلك لما رأوه من تعظيم ملك لسافهم ، ولما ارادوه من صرف
 القلوب اليهم في تعلقهم بسيرة حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ودار نبوته ومقر سنته . فصار التقليد دينهم ، والاقتداء يقينهم .
 فكما جاء احد من المشرق بعلم دفعوا في صدره ، وحرقوا من
 امره الا ان يستتر عندهم بالمالكية ، ويجعل ما عنده من علوم على رسم
 التبعية ، منهم بقى بن مخلد ، رحل فلقي علماء الامة وسادة العلم
 ورفاء الملة كاحمد بن حنبل . واصكرم فاربط ، وظفر فاقتبط .
 وحل (٢) بعلم عظيم ودين قويم ، ولم يكن له ان يرتبط بمذهب احد
 وقد كان رقى في العلم يفاعه مع تفتن في العلوم ومنه في نفسه .
 وجاء ابن وضاح بمنله . فاما بقي بن مخلد فكان مهجورا حتى
 مات واما ابن وضاح فلقي سحنون وتشرف باصحاب ملك وتبليذ
 ليحيى بن يحيى وامان المطالب لبقى (٣) شهادة فكانه رقى المنازل وطار
 في الدولة بجناح . وبقيت الحال هكذا فانت العلوم الا عنه آحاد في
 (٤) جرى من الحديث واستمرت القرون على موت العلم وظهور

(١) خ على (٢) او وصلوا ووجد (٣) هذا اقرب ما ظهر (٤) او غيبي

الجهل فكل من تخصص لم يقدر على اكثر من ان يتعلق ببسطة
الظاهر فيقول اتبع الرسول فكان هذا عوناً على الباطل وذلك يقدر
الله وقضائه . ثم حدثت حوادث لم يلقوها في منصوصات المالكية
فنظروا فيها بغير علم فتأهوا وجعل الخلف منهم يتبع في ذلك السلف
حتى آلت الحال ان لا ينظر الى قول ملك وكبراء اصحابه ويقال
قد قال في هذا المسئلة اهل قرطبة واهل طليطلة واهل طلبيرة
واهل طليطلة فانتقلوا من المدينة وفقائها الى طلبيرة وطريقها .
(١) وحديث ❦ قاصمة ❦ اخرى في تعلم العلم فصار الصبي عندهم
اذا عقل فان سلكوا به امثل طريقة لهم علوا كتاب الله فاذا
حذقه نقلوه الى الادب فاذا نهض منه حفظوا الموطا فاذا لقنه نقلوه
الى المدونة ثم ينقلوه الى وناثق ابن المطار ثم يختون له باحكام
ابن سهل فقال قال فلان الطليطلي وقلان المجريطي وابن منيث
لا اغاث الله ندالا ، ولا انا له رجاء ، فيرجع القهقري ابدا الى (٢)
ورأي (٣) الى امة الهاوية . ولولا ان طائفة نفرت الى دار العالم

(١) كذا بالأصل والظاهر وحدثت وقاصمة فاعل (٢) اقرب ما ظهر من الموهو (٣)
كذا بالأصل ولعل الظاهر وراءه

وجاءت بلباب منه كالأصلي والبالجي فرشت من ماء العلم على هذه
القلوب الميتة ، وعطرت انفاس الامة الزفرة . لكان الدين قد ذهب .
هذا مع انه عد رحل قوم من الضلال كمسلمة بن قاسم ومحمد بن مسرة
فجاءوا بكل مضرة ومعرة . ورحل البلوطي فلقي الجبائي وجاء ببدعة
القدرية في الاعتقاد ، ونحلة الداوودية في الاعمال . ولكن تدارك
الباري بقدرته ضرر هؤلاء بنفع اولئك ، وتماسكت الحال قليلا .
فاذا حلت بمسلم نازلة في اعتقاده لقي قاصمة الدهر من عقائد البلوطي
ومسلمة وابن مسرة فاشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وراوا (١)
انهم لا يالونه تحقيقا وبرهانا . او يصادف في دينه العملي داووديا
فاذا بدينه قد تدود ، ونظام شرعه قد تبدد . فان لقي مالكيها وهي
اشبه الحال فتعرض عليه عقيدته فيحمله على الحق من غير قصد .
فيحصل السائل على الاجر ، وينوء هو بالوزر . قال النبي صلى الله
عليه وسلم القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة ، رجل
قضى بشيرحق وهو يعلم فذاك في النار ، وقاض لا يعلم فاهلك حقوق
الناس فهو في النار ، وقاض قضى بالحق فهو في الجنة . وان

(١) خ اروة وهي الظاهر

سأله عن مسألة من عمله في الدنيا لم يقف عند سؤاله ولكنه ان
كانت في حكومة لقنه وتلقين الخصم فيه ما فيه . وان كانت فيما
يختص به مثل يمين سألته عن كيفية يمينه وسببها وبساطها ونيته فيها
وجعل يقبله (١) في الذروة والغارب لعله ان يصرفه بالحيلة عما رجلا
في تلك القضية وهذا جهالة عظمي . ❀ قاصمته ❀ فان ظهر عندهم
من له معرفة او جاءهم بفائدة في الدين ، وطريقة من سلف الصالحين ،
وسرد لهم الرايين (٢) (عدم احواله ، ونحو عجايبه ، وعيوبه
حقه) استكبارا وعتوا ، وجددوا عليه وقد استبقته انفسهم ظلما
وعلوا ، وسعوا في افعال ذكرا ، وتحمير قدره ، واقتلوا عليه ،
وردوا كل عظيمه اليه . ❀ قاصمته ❀ هذا الذي قدمنا ذكره
من فساد الزمان وتغير الاحوال قد اندر به المصطفى صلى الله عليه
وسلم قبل وقوعه كما قدمنا واخبر بان الاسلام بدا غريبا وسيعود
غربا كما بدا وان المنكر يصير معروفا والمعروف منكرا .
ومع هذا فانه قال لا تزال طائفة من امتي منصورين على الحق لا
يضرهم من خالفهم . وتدعى كل طائفة ذلك . زين لها عماها

(١) كذا بالاصل والظاهر يفعله (٢) ما بين المهلين هذا اقرب ما ظهر من المحو والتخريج

وجاءها كتابها واجلها . وعلى المرء ان يجتهد في ابراز الدليل واطهار الحق . والهدى هدى الله يهبه لمن يشاء . واذا بان الدليل يبقى خلق القبول . ولا ابين من ادلة الله تعالى على يدي رسل الله بآياته الظاهرة ثم يبني القبول على قوم كثير لم يرزقوه . والذي يجب على الولي في الصبي المسلم (١) كان ابا او وصيا او حاضنا او الامام اذا عقل ان يلقنه الالباب ويعلمه الكتابة والحساب ويحفظه اشعار العرب العاربة ويعرفه العوامل في الاعراب وشيئا من النصريف ثم يحفظه اذ استقل واستبد في العسر الثاني كتاب الله وهو امر وسط متساو بين اهل المسرف ثم يحفظ اصول سنن الرسول وهي نحو من النبي حديث في الابواب نظمها البخاري ومسلم هي عماد الدين ويأخذ هو بعد ذلك نفسه بما لم يقرأه ومما كلفه ولا يشتغل برواية الحديث من كل كتاب فالباطل فيه كثير . وما الصحيح من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كنقطة من بحر . واحذر كتب الصالحين ومن ينتمى الي الوعظ فانيهم لم يالوا في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقصد وبغير قصد . ولا كتاب يعول

على حديث (١) منها الا كتاب ابن المبارك واحمد بن حنبل وهناد بن السري . ولا يفرط في علم الفرائض فانها اصل الدين وهو اول ما يذهب من المسلمين فباستنة يفرضها وبالحساب يقسمها . ولا يخلى نفسه عن الانساب ، ولا عن شيء من الطب. [٢] وليتخذ عبارة الرؤيا اصلا . ولا يقل متى حصل هذا . فانه ليس المطلوب منها الغاية فانها لا تنالها الا افراد . وانما ينبغي لكل عاقل ان يتخصص بجزء جزء منها ولا يفرّد نفسه ببعض العلوم فيكون انسانا في الذي يعلم بهيمة فيما لا يعلم . ولا سيما من اقام عمرا حاسبا او نحويا فقد هلك فانه بمنزلة من اراد صنعة شيء فشجّد الآلة عمره ثم مات قبل عمل صنعته ولا يصنع الى من يقول له تكن مقصرا في كل علم اذا فعلت هذا والى بك ان تقف نفسك على علم واحد ، فانه قول جاهل بالعلم . اذا اخذ المرء نفسه بهذا القالون الذي رسمالا سيمتد على ما يراه او كد ويجعل الباقي تبعا . وانبشكم اني ماريت بعيني محيطا بهذه العلوم التي ذكرت لكم ولا مشاركا فيها الا واحد فبان ان الاحاطة غير ممكنة والمشاركة ممكنة والاحاطة بلم

واحد غير ممكن، هذا النحو ما علمت من احاط به الاميبويه
والفارسي البدعي وقد افسدت عليه بدعته كثيرا من نحوه . واذا
فهت هذا فلا تنكر ان لا تجد عالما ان وجدته الا واحدا
فان الاسلام بدا غريبا وسيمود غريبا لما بدا حتى انه لما بدا واحد
لا بد ان يعود الى واحد لا سيما في البلاد القاصية ، والشغور النائية
وحيث يكون الثوار لبعدهم عن مقر الخلافة ومعدن الامامة . ولو
شاهدتم الشام والوراق في عشر تسعين واربعمئة لرايتم دينا ظاهرا
وعليا وافرا ، وامامتقا ، وشملا منتظما ، لا تمكن عبارة عنه ، لبهرة
حاله ، وزهرة كماله فهبت عليه من المقادير جرجف من شمائل وجنائب
فتركت الشام كامس الذاهب ، ومحت كملت الاسلام عن
المسجد الاقصى ، وقتل فيها في غداة الجمعة لاثني عشر بقيت
لشعبان سنة اثنين وتسعين واربعمئة ثلاثة آلاف ما بين
عابد وعالم ذكر واتى ومعه كف من مشهور الحالة ، ومذكور
بالديانة . وفيها قتلت العالة الشيرازية بقيه [١] السلسلة في جملة
النساء . وبموت الملك العادل في سنة ست وثمانين وبموت المقتدى

بأنه ظهرت الفتنة بأرض خراسان قامت الباطنية واختلفت اولاده .
 وتمكنت الروم، نفزت الشام واستولت على ثالث مشاهد الاسلام،
 وخرجت وقد اخذت من ابي جاد الى حطى . وبلغنى انها قد
 استولت [١] منه الظلمة الساكنة . وقد ذكرت في ترتيب الرحلة
 من سيرة القضاة والفقهاء وانتسابهم [٢] للاقضية والاحكام ما
 فيه كفاية . لقد كنت يوما جالسا بمدرسة الشافعي بباب السباط
 في المسجد الاقصى وقد انعقد على الطوائف من الشافعية والحنفية
 وهم في مجلس النظر فاذا سائل قد وقف علينا وخاطب صاحب
 المدرسة القاضي ارشد يحيى بن مفرج المقدسي وكان اسن اصحاب
 نصر فقال له حانت بالطلاق ثلاثا من امرأتى الا آكل جوزا ثم اكلتها
 ناسيا فنظر اليهم وقال ما تقولون فقالت الحنفية عن بكرة
 ابيها يحنث واختاف قول الشافعية فيها فتبسم القاضي الرشيد وقال
 له اذهب لاشئ عليك . وكنت اشاهد الامام ابا بكر فخر
 الاسلام الشافعي في مجلسه بباب العامة من دار الخلافة ياتيه
 السائل فيقول له خلعت الا البس هذا الثوب فيأخذ من هدبته

(١) في خ استوفت وهو الظاهر (٢) اقرب ما ظهر

مقدار الاصبغ ثم يقول له البسه لاحث عليك. وشاحسته اذا جاء اليه رجل قال حلفت الا افعل كذا واضطرت اليه فيقول له قل اذا وقع على امرأتي طلاقى فهي طلاقى قبله ثلاثا ثم يكتب له انه قال كذا فلينقل ما شاء وليطلق متى شاء فانه لا يقع عليها طلاقه . فانظر الى لينهم للخلق وتسهيلهم عليهم ، وفي ذلك تمهيد بغير بن الخطاب . قال ملك في الموطن ان رجلا قال لامرأته حبلك على غاربك فكتب الى (١) عمر ان يوافيه بالموسم فبيضا هو يطوف بالبيت اذ لقيه الرجل فسلم عليه وقال له انت الذي امرتني ان اقدم عليك فقال عمر برب هذا البيت ما أردت بقولك حبلك على غاربك قال اردت الفراق فقال عمر هو ما اردت . فانظر كيف رفق به على غلطته وحلفه حين اتهمه . ولم يبق لمن وضع يده راحته على غاربها فيها بقية من ربط ، ولا جزء من قيد . ولكن قلده دكة . وكفى به قدوة ، واما في المسئلة (٢) القاضى في رفع الحنث عن الناس فانه (٣) دين . وما اخذ الله الناس بمحكم في الدنيا ولا بذنب في الآخرة . وكل من حنث ناسيا فالحق انه لا شيء عليه

[١] لعل الاصل اليه [٢] لعل الاصل في مسئلة [٣] خ فاقامة دين .

بحال . واما المسئلة الثانية في الحث ببعض الفعل وعدم البر ببعضه
فما لك فيها على الحق حسب ما بيناه في موضعه . واما المسئلة
السريحية فهي تلاعب بالدين لا ينبغي ان يلتفت اليها . والحيل في
تغيير الاحكام غير نافعة في دين الاسلام . ولكن ينبغي للفقير
المجتهد لا للعافظ للسائل المقلد اذا جاء من وقع في انشودة من يمين
ان يخلصه بمسئلة ظاهرة بين الصحابة والتابعين اذا رأى انه ان
لم يخلصه بها وقع في اشد منها ، وهو ان يستعين بالمسئلة ويفتح فيها ما
لا يجوز فالأفضل للفتي ان يفتح له بابا ورمشى به على طرائق .
فانه ان سد عليه باب الشرع (١) فتح هو الى الحث بابا يقتحمه ،
واخذ في طريق من المعصية يسلكه ، ورأي انه قد وقع في ورطة لا
يبالي ما صنع بعد ذلك وهذه سيرة العلماء المتقدمين ، وطريقة
الاجارالراسخين . قد كان ملك رضوان الله عليه يفتي بان من
قال ان تزوجت فلانة فهي طالق انها تطلق عليه . اذا تزوجها ،
فما ساله المخزومي عنها له او لغيره قال له لا شيء عليه . وكذلك
كان ابن القسمة يفتي فيمن حلف بالمشي الى مكة فحث انه يلزمه

المشي اليها . فلما وقعت المسئلة لوالدلا افتاه بمذهب عائشة رضي الله عنها انه يجزيه كفارة يمين مخافة ان يكلفه المشي فلا يفعله فيستعين بمسئلة في الدين فيكون ذلك طريقا الى غيرها فيستعين ايضا بها فاراد ان يخرجها عنها . ويحتمل ان يكون رأى ذلك ابن القسم فقال له ما رأى . والله اعلم . وكذلك مسئلة الحلال عليه حرام على اختلاف الفاظها وهي عشرة ، وتعدد احكامها وهي خمسة عشر قولاً . وقد بينها في احكام القراءان وغيرها . وفي المدونة في بعض الاقوال انه لا شيء فيها . وملك لم يربها القول حرمة الا اذا قصد به الزوجة . فاما لو قال الحلال عليه حرام فجعلها علأونا كناية عن الزوجة ينوى فيها في موضع ولا ينسوى في آخر . وقال في الحلال عليه حرام له ان يحاشيها بقلبه ويقول لم انوها . وليس معه ما يحرم سواها فاذا حاشاها بقي اللفظ لغو فلم يعد ملك بذيا (١) ورأي القول ساقطاً . فاذا ضعفت المسئلة عند العالم كانت ما تركب عليها اضعف مثل ان يحلف بالحلال عليه حرام الا يا كل كذا فاكله ناسيا . فدخلت مسئلة النسيان على مسئلة الحرام

فضعفت^١ وليس في القوة كمن يحلف بالطلاق ناسيا فيحنت ، كما
يقال في الحرام انه ينوي ما قصد مما لم يقصد كذلك يقال (١)
في النسيان لم يقصد فلا يدخل في اليمين . وهذا جزء (٢) من
الفتوى عظيم في تركيب المتفق عليه على المختلف فيه ، وهو امر
خفي على علمائنا فافهموه ، وكذلك مسألة الايمان اللازمة ، عظم
القول فيها المتأخرون ، وانتهى الحال ببعضهم الى ان يلزموه
الطلاق الثلاث وبطلان من كل اصل من الايمان اقله الاطلاق
فانهم يلزمونه اكثره ، وملك قد اعطاه الاقل في قوله له على
اشد ما اخذه احد على احد ، قال يطلق نساء ، ومذهب ملك الصريح
انه اذا لزم الرجل نفسه جميع الطلاق كان لنوا قلحري اذا
لزم نفسه جميع الايمان ان يكون لنوا ، وهذا دستور في
الفتوى ينبغي ان ينظر به سواء ، فاما ان وقعت نازلة عظمى بالمسلمين
فلا ينبغي ان يقتصر فيها على عالم واحد ، كما كانت الصحابة
تفعله ، وليسئل عنها كل من يظن ان عنده علم ، فانها ان وضعت
في يدي غير أهلها كان ذلك عائدا بفساد الحال ، وربما تعدى الى

(١) في حق يقال له اني في النسيان (٢) هكذا بالاصل والظاهر جزء

اكثر منه . وكفى بك داء ان تعرض علتك على غير طبيب ، لا سيما ان كان هنالك حسارة (١) ، وعلى ايثار الدنيا على الدين هوادة . فتلك حلة لا بر منها ، وعشرة لا لعلها ، كحادثة بتي بن مخلد فانه جاء بعلم عظيم واستأثر بذهب لا مامته ولم ير ان يقلد احدا فرمته القرطبية عن قوس واحد فاستقل به ابن ابى هاشم الوزير ، بل قل اغاثه العزيز القدير ، وحماه ، ومات على ظهور وجاه . ولقد سمعت يونس بن محمد وكانت من جلة القرطبية يقول ان بتي بن مخلد حصر في جنازة احتفل فيها اهل الدولة والوزير ابن ابى هاشم حاضر واقاموا ينتظرون الجنازة فحبذوا ذيل الحديث الى ان نظر الوزير الى تلك الشارة الزهراء ، والابهة العظمى ، والحفل الاكبر . فقال لبتي بن مخلد يافقيه اين هذا الهيبة والجلالة من التي رايت (٢) بتلك . فقال له بتي جبها انتم تزيدون عليهم بثلاثة اشياء . فاشتشف الوزير الى سماع كلامه (٣) مستبشرا بما صرح به من الزيادة لهذه الحال على تلك . فقال له وما هذه الاشياء التي (٤) ذكرت زدنا عليهم . قال الجبل ، والفقر ، وقلة

(١) اقرب ما ظهر (٢) او في تلك (٣) اقرب ما ظهر (٤) كذا بالاصلي والعبارة الوفية ذكرت انا زدنا عليهم بها

القل ، فنجبل الوزير وابنت الكل . واحتملها (١) كانت بينه وبينه ، ولان الاصل فهو (٢) الحق ان الله وقلا . وكذلك وجدت الحال انا هناك وهاتنا بدم ما تين [٣] وعانين عاما على تلك النسبة وكذلك يحكون الى يوم القيامة . والله اعلم



تمت المواسم من القوامم بمحمد الله وعونه يوم الاربعاء في المشر
الاوسط من شهر ربيع الآخر سنة خمس وخمس وستمئة
والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد خاتم
النبيين وآله وصحبه اجمعين ، ولا حول ولا
قوة الا بالله الملي العظيم



(١) بياض بالاصلي والمباركة العامة واحتملها لما كان (٢) له وهو (٣) اقرب ما ظهر

❖ فهرس ❖

الجزء الثاني من « العواصم من القواصم »

❖ للامام ابن العربي ❖

فهرس

الجزء الثاني من الكتاب

فيه بيان العواصر والقواصر واهم المباحث

١ قاصمة في طائفة اصحاب الاشارات متعلق هذه الطائفة من كلام السلف

٢ استدلالهم بقصد الشريعة

استدلالهم بسيرة العربية

توضيعة باشارة ابن عباس على عمر بتاخير خطبته في شأن البيعة
والخلافة حتى يلقبها على الخاصة

٣ سوء التاويل مخوف

استدلالهم بامثال الله في كتابه

أعوذج من تاويلهم

٤ عاصمة في بيان منزلة الاشارة من الصريح والمقبول منها والمردود

• الاشارة في الاحكام

الاشارة في التوحيد

ضرب المثل في التوحيد
الإشارة في التذكير وشرط قبولها
ثلاثة امثال في ذلك

٦ كلام الامام على قوله تعالى « ضرب الله مثلا رجلا لاية وهو المثل الاول
ما ظهر حكمه صريحا في دليل هل يطلب بالتظمين من غيره ؟
٧ كلامهم على قوله تعالى « اخلع نعليك » ورد القاضي عليهم
وهو المثل الثاني

٨ المثل الثالث فيه كلامهم على حديث « لا تدخل الملائكة بيتا
فيه كلب ولا صورة » واعتبارهم به

٩ انكار القاضي هذا النوع من الاعتبار وابطاله بوجهين
الرد عليهم في تمسكهم بكلام السلف وبيان السلف
في الاستدلال

١٠ الرد عليهم فيما زعموه من قصد الشريعة
الرد عليهم فيما تمسكوا به من حديث عمر وقلبه عليهم
١١ ذكر آيات صريحة في احوال القلوب مغنية عن ذلك النوع
ممن الاعتبار

الكلام على آيات ابراهيم عليه السلام

اقوال العلماء فيها

بحث القاضي في القول الاول

١٢ بحثه في القول الثاني

بحثه في القول الثالث

تجميعه القول الرابع واستحسانه

١٣ تقرير نفيس لمضى محجة ابراهيم عليه السلام

١٤ عصمة قلوب الانبياء عليهم السلام قبل النبوة والدليل عليها

١٥ سؤال على ما اختاره في معنى محجة ابراهيم عليه السلام

وجوابه

وجه ارتباط قوله (اتمدد اصناما ءالهة) بقوله (وكذلك

نرى ابراهيم)

١٦ زيادة تقوية للمضى الذي اختاره

توجيه استدلاله عليه السلام بالتفسير

١٧ تنظير بما في حديث وصف الدجال

قاصدة في عقائد الطائفة الظاهرية في العقائد من غلات

- المنتسبين الى الامام احمد بن حنبل
- ١٨ ما ادام اليه القلوب في الظواهر
- مجلس الامام القشيري ببغداد وما كان فيه من الخبايا
- ١٩ قولهم في الحرف والصوت
- قول بعض ائمتهم
- ذكر بعض رؤسائهم
- ٢٠ فرح الامام الاسفرائيني بانه غلب عاميا في المناظرة
- وتوجيهه لذلك
- لقاء القاضي للطوائف ورايه في منزلة الباطنية والمشبهة بينهم
- ٢١ اجتماع القاضي ابن السمناني
- حالة حنفية خراسان والعراق وما وراء النهر الاعتقادية
- درجة ابن السمناني في الفقه
- ٢٢ عاصمة في الرد عليهم
- الطريقة النافعة في مناظرتهم
- شبههم باليهود ، في الجود .
- ٢٣ تكذيب الله لليهود

نقض استدلالهم بآية (هل ينظرون الا ان ياتيهم الله)
معنى بناء ظاهر

كلام على معني الفاظ آية (الرحمن على العرش استوى)
٢٤ مناقشتهم على مدعياتهم في هاته الآية وتحكمهم

ما سمعه القاضي من مثل عقيدة هذه الطائفة بالاندلس لما ورد
من المشرق

القول بانه تعالى فوق العرش بذاته

٢٥ بحث نفيس للؤلؤف على الية وفيه اصل المقد في مثلها

٢٦ انكار التنطع الكلام على معنى الآية

نقض استدلالهم بمحدث (والله فوق ذلك)

درجة حديث حكم سعد وبيان معناه

نقض استدلالهم بمحدث (ينزل ربنا) وبيان يناقضهم فيه

٢٧ كلام نفيس جدا في بيان معنى الحديث على مقتضى لسان العرب

المخاطبين به

٢٨ بيان منشأ قولهم بقدم الحرف والصوت

استدلالهم بمحدث عهد الله بن النيس ونقضه

بيان معني (يناديهم بصوت) و(ياتيهم في سورة)

٢٩ حكم من قال بالصورة والصوت

فهم البخارى حقيقة هذا الكلام

صورة ما قيل للامام احمد لمناظرته في خلق القراءات

٣٠ لما اذا امتنع الامام من المناظرة

منزلة الامام في الاسلام

بحث نفيس في حديث [اذا قضى الله في السماء امرا]

٣١ قول علمائنا المتقدمين في صفة اليدين

قول المتأخرين من اصحابنا وتوجيه القاضي له

رد قول بعض اصحابنا في اليمين

٣٢ ذكر الكف

نكتة لعلمائنا فيما جاء في القراءات وما جاء في اخبار

الاحاد من الصفات

كلام نفيس على حديث (ان الصدقة تقع في صنف

الرحمن] على سيرة العربية

ذكر لفظ الساعد والذراع

٣٣ تفسيرها

لفظ الاصابع

ما جاء مطلقا لا يقال مضافا

٣٤ المعنى فيها

نكتة بديعة في النهي عن تفريق ما جمع او جمع ما فرق من

صفاته

لفظ القدم والرجل والساق والوطئي بالتقدم

٣٥ درجة تحديث المخاصرة والكلام على معناها

مناقشتهم في ادعياتهم على هاته الالفاظ

٣٦ ما جاء من طريق الاحاد هل تثبت به صفة ؟

الضحك والفرح والكلام على معناها

مناقشتهم بطريق الالزام

٣٧ اضافة الالفاظ الجوارحية واطافة البيت والدار

٣٨ تفقه جليل في معنى هذه الاضافة

كلام نفيس على حديث [ان الله خلق آدم على صورته]

٣٩ العقل يزكى الشرع والشاهد لا يجرح المزكى

انكار على ابن الفراء الحنبلي

٤٠ من استطاع التاويل ومن قصر نظره

من يقبل على الله

مراتب احاديث الصفات

٤١ تنزيل احاديث كل مرتبة في منزلته

وجوه من التاويل لبعض الالفاظ

٤٣ عاصمة في ذكر اخبار يعارض ظاهرها العقل

احكام العقل وما يتعرض له الشرع منها

٤٤ اقسام الاخبار ١

من رد اخبار الاحاد

خبر « من رآني في المنام » فيه الكلام على معناه وروايته

٤٥ سؤال القاضي لشيخه الغزالي وجواب الغزالي

رأي القاضي في حقيقة الرؤيا

خبر « اول ما خلق الله القلم الخ »

٤٦ الكلام على العرش

الكلام على الكرسي فيه تاصيل جليل

الكلام على القلم هل هو واحد او متعدد واختيار القاضي

٤٧ الكلام على كتابة القلم

الكلام على اللوح

قول طائفة في معنى الكتابة واللوح والقلم ، وهي نزعة

باطنية

٤٨ رد القاضي عليهم

تكملة في كتابة الخالق وكتابة الخلق

٤٩ دستور فيه اعجاز القراء بمجمعه للكثير من العلوم في القليل

من الحروف

٥٠ خبر « يوتى يوم القيامة بالموت الخ »

رد طائفة له

٥١ قبله ، اخرون وتاولوه فيه ذكر تاويلين وترجيح احدهما

٥٢ حال اهل القيامة حتى لم يبق عندهم عيبه

٥٣ كيف تنال العلوم . في قطعة من النشر بليغة

تحقيق في خروج الروح من الجسد

٥٤ مقارنة بين الروح والريح

ذبح يحيى

الحياة بعد الموت فى الدنيا

٥٥ كيف يأكل اهل الجنة من لحم حيوانها

طريقة الكلام فى مسألة ذبح الموت ودفع اشكالات فى انقام

٥٦ خبر رؤية النبي الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام ليلة الاسراء

بحث نفيس فى توضيح جواز ما كان فى الاسراء

مع من يتكلم بالغيبيات السمعية

٥٧ خبر رؤية الجنة والنار فى حديث الكسوف

معنى الرؤية عند القدريه

معنى الرؤية عند اهل السنة

تفسير الروية المذكورة وتجويز تناول العنقود

٥٨ تفسير القدريه لهذه الرؤية والرد عليهم

احتمال اخر فى تفسيرها وتمضيده

٥٩ درجه حديث خلق العقل وتوجيهه لو صح

معضلة فيها كلام على الحوض والصراط والميزان

ذكر الصراط والميزان ، فى السنة والقرآن

درجة حديث انس

٦٠ الاختلاف في معنى الوزن والميزان : قول اهل السنة

قول غيرهم

ما نقل عن مجاهد والانكار عليه

تعيين محل النظر في مسألة الميزان

٦١ تحقيق في لفظ الميزان والوزن والموزون

دخول النار والخروج منها بالسيئات والايمان

٦٢ الرد على من انكر الكل لا استشكاله الوزن

تقرير الالموزون هو اصحاقف

راي الفلاسفة والقدرية فيما يكون به الثقل والخفة ، وراي

اهل السنة

٦٣ ترجيح راي اهل السة والاستدلال له

سؤال وجوابه في حكمة خلق الصراط والميزان

٦٤ اتيان البقرة وءال عمران يوم القيامة

تفسير المشكل بالمشكل

خير آخر اهل النار خروجا منها

انكار قوم لما فيه بوجهين خطئين

٦٥ تفسير النزالى له

راى القاضى فى تفسيره

حديث ابن عباس فيما فى الجنة وفى الدنيا . وشرحه بذكر

الفوارق ما بينهما وفيه تصوير تقريبي لحالة المراء فى الجنة

٦٦ قاصمة فى المذهب الطاهرى فى الاحكام

٦٧ انشعاب الظاهرية من الخارجية

٦٨ رأى ابن العربى فى ابن حزم

حال ابن العربى فى اهل بلدلا ونقضه لكتب ابن حزم

عاصمة فى الرد على الظاهرية ،

٦٩ وصية ابن العربى فى مناظرة المبتدع

مسائلان بدينان مستبطنان من حديث

٧٠ ابطال قولهم لم نؤمر بالاقتداء باحد

حديث جليل فى فضل جماعة من الصحابة

٧١ مراتب البيان عند المحدثين

٧٣ فقه فى الاقتداء بالشيخين

٧٤ الاقتداء بعمار اذا تعارض دليلان

الاقتداء بعمر في رواية الاثر

كلام نفيس في جمع الصحابة القران دون الحديث

٧٥ ما اذا يكون لودرست احاديث الاحاد

كلام على آية « انا نحن نزلنا الذكر »

٧٦ الاجماع عند الظاهرية

فيما ذا ينبغي ان تكلمهم

ثلاثة انظار ظاهريه متشابهة

٧٧ مسألة فيها تشنيع ورد على الظاهرية .

٧٨ دستور لقهر ابن حزم

مسألة فيها قول ان حزم في القدرة على اخاذ الولد والرد عليه

٧٩ مسألة قضاء تارك الصلاة عمدا ، رأي ابن حزم ، الاية التي

يمكن التمسك بظاهرها ، والجواب عنها من خمسة اوجه

٨١ حكمة ما يدولا صلى الله عليه وسلم من المعاني الجبلية

٨٢ حكاية الاجماع في مسألة قضاء ترك الصلاة عمدا

ذكر الحلاف في اسلام التارك

٨٣ المعاني التي عارضت حديث فقد كفر

• بحث في لفظ كفر

٨٤ اختلاف العلماء في قتله

اختيار ابن العربي ، وراى امام الحرمين والرد عليه

٨٥ ثلاثة مسائل في رد استدلال الحنفية لعدم القتل

٨٦ الاستدلال على وجوب القضاء بوجوه

موافقة اصحاب داود في الوجوب

٨٧ بحث في لفظ القضاء والاداء

بناء الاحكام الشرعية على المصطلحات العلمية ، وعلى مه تبني

الاحكام

الاحاديث المتمسك بها في الوجوب

معنى النسيان في العربية

٨٩ راي ابن العربي في مستطى القضاء

٩٠ مسألة فيها كلام ابن حزم على معنى لفظ القراءة وما منها هو مخلوق.

٩١ رد القاضي عليه

٩٢ بحث في النهي عن السفر بالقراءة الى ارض العدو

٩٤ مسألة فيها قول داوود في الظهار والرعدة في عدة منازل .

٩٨ تفسير ايه الظهار

٩٩ كيف قام عمود الدين وكيف كان الكمال وابتد النقصان بموته

عليه الصلاة والسلام

٩٩ عاصمة فيها كيف تدارك الله الحال

١٠٠ خطبه الصديق رضي الله عنه ، وسقيفة بني ساعدة وخطبته

فيها ايضا

١٠١ حوار الشيخين في جيش اسامة وقتال ما نعى الزكاة وحديث

الصديق في الارث والدفن

١٠٢ تنقل الخلافة ، وكلام نفيس في عثمان ومنزلة الخارجين عليه

١٠٣ كلام مختصر جليل في موقف الصحابة ازاء عثمان والقائمين

عليه وموقفه هو ازاء هؤلاء

١٠٢ قاصمة في المظالم المكذوبة على عثمان

عاصمة في ابطالها واحدة واحدة

١٠٥ جمع القراءان في عهد الصديق

١٠٦ جمه في عهد عثمان

- ١٠٧ خطبة ابن مسعود بالكوفة
 ١٠٨ ابوذر ومذهبه ، والخلطة والمزلة .
 ١٠٩ سجن عمر الكثيرين في الحديث النبوى
 المخصوص لا يسم
 ١١٠ قولة ولاية معاوية
 ١١٢ كلام ابن عمر في علي وعثمان
 ١١٣ ما جاز للحاجة يزاد فيه اذا زادت
 ١١٤ منزلة مروان عند كبراء الامة
 ١١٥ كبير حد في الحجر
 ١١٦ امثل ما روي في قصة عثمان
 ١١٧ ذكر الذين ساروا اليه
 ١١٨ ما دار بين الثارين وبينه من الكلام
 ١١٩ اقتراحاتهم عليه وامتناعه منها واشارته ابن عمر عليه
 ١٢٠ منعه الصحابة من الدفاع عنه
 ١٢١ التزوير على عائشة
 ١٢٢ تبرئة الصحابة من دم عثمان

- اختلاف العلماء في الاستسلام
 ما اصاب ابن العربي بسبب امره بالمعروف ونهيه عن المنكر
 ١٢٣ الكتاب المصنوع على لسان عثمان
 ١٢٤ كيف بوسع لي
 ١٢٥ كذبة لم تدبر
 دفع اراد على بيعة علي
 ١٢٦ قاصمة فيها مبدا امر الجمل ووقته
 ١٢٧ قاصمة في بيان الحق في خروجهم
 ١٢٨ الجواب عن خروج عائشة
 ١٣١ قاصمة في وقعة صفين
 ١٣٢ قاصمة في بيان الحق فيها
 استصواب نظر علي
 ١٣٣ حكم التهاون بحدود الدين
 ١٣٤ لم يفعل معاوية في خلافته ما كان يطالب به قبلها
 الاستدلال على اصابة علي وعدم كفر البغاة
 ١٣٥ قاصمة التحكيم

- ١٣٦ منزلة ابي موسى الاشعري من العقل والدين
 ١٣٧ عاصمة فيها ابطال الروايات الكاذبة وذكر ما هو الحق
 ١٣٩ نصيحة عظيمة من ابن العربي
 ١٤٠ قاصمة فيها رأى غلاة الرافضة من الامامية
 ١٤١ عاصمة سيف الرد عليهم
 ١٤٢ الدليل على بطلان الوصية بعلي
 ١٤٣ استصواب رأي العباس
 الاستدلال لخلافه ابي بكر
 ١٤٥ الاستدلال لخلافة الراشدين
 ١٤٦ ولادة الهداية وولادة الضرورة
 اصناف حفاظ الدين
 ١٤٧ حديث غدير خم
 ١٤٩ المرضي عنهم وخيارهم
 ما ظهر من الفقه على يد علي رضي الله عنه
 ١٥٠ خصومة علي والعباس في الاوقاف
 ١٥١ الجواب عما وقع فيها

- ١٥٢ ابدأ وجول الاحتمال في حديث لا نورث الخ
 ١٥٣ قاصمة نبيها تسليم الحسن رضي الله عنه في الخلافة
 عاصمة فيها تخطيط المقترضين عليه وتصويب فعاه وتوجيه سياسته
 حديث سفينة في الخلافة وما يمارضه
 ١٥٤ الاستدلال لخلافة معاوية رضي الله عنه
 الملك والخلافة ، والملك والنبوة
 ١٥٥ قتل معاوية للحجر
 ١٥٦ ما كتب على ابواب مساجد مدينة السلام
 ما قيل من دسه على الحسن وابطاله
 ١٥٧ عهده ليزيد وما روى في ذلك
 ١٦٣ شروع القاضي في الكلام على ما تقدم
 ١٦٤ تصحيح النبوة
 ١٦٥ رواية البخاري المبطله لغيرها
 ١٦٦ وصية ابن العربي بما يؤخذ به عند التعارض
 ١٦٨ الاستدلال على ولاية الفضول
 راي ابن العربي في يزيد

١٦٩ قتل الحسين رضي الله عنه ، واستنكار ابن العربي وشدة
اسفه ، وامثل ما روى في الحادث
١٧٠ ما رواه المؤرخون

توجيه خروج الحسين رضي الله عنه ، ومخالفته لاشارة
عظيمين

١٧١ دعوى ابن العربي انه ما خرج احد الى الحسين الا بتاويل
كلمة لابن خلدون نقلت في حاشية الكتاب
١٧٣ استشكال ابن العربي لخروج الحسين
١٧٤ احمد بن حنبل ، ويزيد

مسألة من كتاب الاحكام نقلت في الحاشية
١٧٥ ترجيح لنظر ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم
١٧٦ نصيحة لابن العربي

نكتة في صحة اصل ولاية بن امية من عهد النبوة وعهد

الشيخين

احاديث وردت فيهم

١٧٧ الكلام على استباحة معاوية زياد وما يتعلق بزياد

- ١٧٩ بيان ما هو حق في امر زياد
 ١٨١ القول في استحقاق معاوية زياد
 اختلاف العلماء في استحقاق الاخ
 ١٨٢ بحث ابن العربي مع الشافعي
 ١٨٣ من لعنوا زياد ولما ذا لعنوا
 الاستدلال على ان الزنا يحرم كالنكاح
 ١٨٤ تصريح ملك بنسب زياد
 ١٨٥ تفسير الدهاء
 ... نكتة في الولايات والعزلات
 ١٨٦ تحذير ابن العربي من كتب المؤرخين
 ١٨٧ قاصمة فيها كيف افرقت الفرق في صدر الاسلام
 ١٨٩ عاصمتها فيها تحذيرات ووصايا . جلية
 ١٩٠ نقد افراد من المؤلفين
 راي ملك في عبد الملك واستحقاق زياد
 صورة بيمة ابن عمر لعبد الملك
 ١٩٢ تحرير فيما يرويه المجان عن الخلفاء وهو مبحث نفيس

١٩٣ قاصمة وعاصمتها في حديث انزل القرآن على سبعة احرف
فيه كلام جليل

١٩٥ الاستدلال على استعمال الراي والحكم بالمصالح

١٩٦ مرويات بعد الحديث الصحيح

فائدة المصاحف

١٩٧ حكمة اعتماد المصاحف بالانقطة ولا ضبط

فيما اذا اختلفت المصاحف من الحروف والكلمات

راي ابن العربي في الرويات المعروقة

١٩٨ ضبط الامر على سبع قراء ليس له اصل ،

اصل التسبيع

سبب انتشار مذهب مالك وقراءة نافع بالمغرب

١٩٩ كلمة في ورش

الى اين انتهى الاختلاف في وجوه القراءات

راي ابن العربي في هذه الوجوه المنتشرة

٢٠٠ رأيه في التهليل والتكبير والبسمة اول الاجزاء والبسمة

في الاربع المشهورة

انتهت الجمالة الى البدعة

كيفية القراءة اليوم

٢٠١ راي اسماعيل القاضي فيما يقرأ به

ما اختاراه ابن العربي

رايه في قراءة الجمع

رايه في القراءات وما اختاره من كتبها

٢٠٢ قوله فيما صح سنده وخالف خط المصحف

ذكره رجال من الصحابة مقالة ابن مسعود ونفي حجه على عثمان

وظلمه له

٢٠٣ سبب الاختلاف

الذي اختاراه ابن العربي لنفسه حين يقرأ

٢٠٤ اقوى القراءات سنداً

كلمة للشيخ ابن غازي نقلت بالهامش

قاصمة في مصائب نزلت بالعلماء في طريق الفتوى

٢٠٥ كيف كانت منزلة الفتوى وكيف صارت

قاصمة في حكاية سبب هذا الحبال

٢٠٦ اصل التقليد الضغط السياسي

ذكر بقي بن مخلد وابن وضاح

٢٠٧ ما آلت اليه الحال بالقلادين

قاصمة في تعلم العلم

الطائفة التي حفظ الله بها العلم في تلك الديار

٢٠٨ طائفة اخرى على طريقة اخرى

اول من جاءهم ببدعة القدرية ونحلة الداوودية

حال العلمي بالاندلس بين القدرية والظاهرية ومقلدة المالكية

٢٠٩ قاصمة فيما كان يلقاه العالم المستدل من كيد المقلدين

ملك الايام

عاصمة

٢١٠ ما على المرء ان يجهد فيه

ما على الولي في تعاليم الصبي

التحذير في الرواية

٢١١ ما اختاره من كتب الزهاد

رأي ابن العربي في المشاركة والتخصص

٢١٢ رأي ابن العربي في سيبويه والفارسي
ما حكاه عن مدينة المشرق وعمرانه وما طرأ عليه أيام الحروب
الصلبية

٢١٣ ما حكاه عن مجلس النظر بالمسجد الأقصى وعن مجلس
الشاشي

٢١٤ رفقهم بالناس وقدوتهم في ذلك
قوله في الحنث ناسيا

٢١٥ المسألة السريجية

ما ينبغي للفقهاء المجتهد مع من وقع في انشطة يمين

٢١٦ مسألة الحلال عليه حرام

٢١٧ تركيب المتفق عليه على المختلف فيه

ما ذا ينبغي اذ وقعت نازلة عظيمة

٢١٨ بقي بن مخلد مع القرطبية

جواب بقي بن مخلد للوزير ابن ابي هاشم

موافقة ابن العربي على جواب بقية

التعريف بكتاب « العواصم من القواصم »

للإمام ابن العربي

ان العالم لا يكون اماما في الاسلام حتى يكون اماما في
فقه الشريعة . اماما في فقه القرآن ، اماما في فقه السنة ، اذ بدون هذا
لا يفقه الاسلام ، فتلك لغته التي بها انزل ، وذلك كتابه الذي عليه
يعمل ، وتلك بيانه بمن به ارسل . وان العلماء الذين بلغوا هذه
الذروة في الثلاثة في كل عصر ومصر قليلون ، وفي درجات هاته
المنزلة متفاوتون ،

اذا نظرنا في آثار ابن العربي التي تركها لنا في كتاب
احكام القرآن وقد نشر ، وكتاب المسالك على موطا مالك ومنه
نسخة خطية في المكتبة العمومية بالعاصمة . وكتاب القبس على موطا
مالك بن انس ومنه نسخة عتيقة اندلسية في خزانتنا — ومنشرها
ان شاء الله ، وعارضة الاحوذى على جامع الترميذي وكتاب
العواصم من القواصم الذي بين ايدينا — اذا نظرنا في هذه الآثار
علينا ان هذا الامام بمن بلغوا تلك الذروة وانه جمع الى الإمامة في
تلك الاصول الإمامة في الاصلين ، وفي الفقه ، وفي علوم الحديث .

والتبحر في سائر العلوم الاسلامية المعروفة في عصره ومصره الراقيين
المزدهرين ، والبصر باقوال الفرق الاسلامية بذلك العهد ، والخبرة
باحوال الناس والزمان . وانه كان في استقلاله العلمي كما قال عن نفسه
في هذا الكتاب : « هل انا الانظر من النظار ادين بالاختيار
واتصرف في الاصول بمقتضى الدليل » .

قد كتب هذا الامام في علوم الاسلام الكتب الممتعة
الواسعة وسار فيها كلها على خطة البحث والتحقيق والنظر
والاستدلال بلم صحيح وفكر ثاقب وعارضة واسعة وعبارة رافية
في البلاغة واسلوب حلو جذاب في التعبير .

وهذا كتاب « العواصم من القواصم » من اخر ما ألف قد سار فيه
على تلك الخطة ، وجمع فيه على صغر حجمه بين سائر كتبه العلمية
فوائد جمة وعلوما كثيرة ، فتمرض فيه لاراء في العلم باطلة ،
وعقائد في الدين ضالة وسماها قواصم ، واعقبها بالاراء الصحيحة
والعقائد الحقّة مؤيدة بادلتها النعنية ، وبراهينها العقلية المزينة لتلك
الاراء والمبطلّة لتلك العقائد وسماها عواصم . فانظم ذلك مناظرة
الفلاسفة السفسطائيين والطبائسين والالاهيين ، ومناظرة الباطنية

والحلولية ، وارباب الاشارات من غلاة الصوفية وظاهرية العقائد ،
وظاهرية الاحكام ، وغلاة الشيعة والفرقة المتعصبة للأشخاص
باسم الاسلام واستتبع ذلك ذكر ما وقع في الصدر الاول من
الفتن ، والكلام على الخلافة والامامة وبيان فضل الصحابة
واندرج في اثناء ذلك له تحقيقات تاريخية ومباحث حديثة
وتفسيرية ولغوية ونصائح عليية وارشادات تذكيرية كلها في
افادة وإيجاز حتى لا تخلو صفحة من صفحات الكتاب مما تشد عليه
يد الضنين .

سألنا في سبيل الاحتجاج لعقائد الاسلام ، وابطال العقائد
المحدثة عليه من المنتمين اليه ، السبيل القويم الارشد ، سبيل
الاستدلال بالآيات القرآنية والاحاديث النبوية التي هي ادلة عقلية
في نصوصها عقلية برهانية في مدلولها ، وهذه الطريقة التي ارادها
بقوله في هذا الكتاب : « وهكذا هي حقيقة الملة من اراد ان
يدخل فيها داخلة رد عنها اليها بادلتها » وهي طريقة القراءات
الذي اتضح به جلال الشريعة في عقائدها وادلتها .

واذ لم يكن بد من الخطأ لغير المعصوم فليس تفاضل الناس في

السلامه منه ، وانما تفاضلهم في قلته وكثرة الصواب التي تفرق
وللامام ابن العربي في كتابه هذا مما ذكرناه في وصفه من كمال ما
ينهب بما قد يكون فيه من بعض خطا يسير لا يسلم منه بشر ، وحسب
كتابنا هذا ان يكون موردا معينا لطلاب العقائد الاسلامية الحقّة
باداتها القاطعة ، واصول الاسلام الحالية مما احداثه المحدثون من
خراف وتدجيل ، وان يكون نموذجا راقيا في التحقيق في البحث
والتعمق في النظر والاستقلال في الفكر والرجوع الى الدليل
والاعتقاد بانظار الائمة الكبار . وان يكون صفحة تاريخ صادق لما
كانت عليه الحالة الفكرية للمسلمين بالشرق والغرب في عصر المؤلف
وهو القرن الخامس الهجري . وكفى بهذا كله باعنا لنا على طبعه ونشره
وتعظيم فايده

اول سماعي بهذا الكتاب وفضله كان من العلامة الكبير
استاذنا الشيخ محمد النخلي احدا ساطين جامع الزيتونة المعمور ، والنهضة
الفكرية بتونس فاستمرت نسخته من خزانه الجامع وكانت هي
النسخة الوحيدة للكتاب بها .

كتبت هذه النسخة بخط انداسي قديم في القالب الرامي



وكتب في آخرها : « تمت العواصم من التواصم محمد الله وعونه يوم
الاربعاء في العشر الاوسط من شهر ربيع الاخر سنة خمس وخمسين
وسمائة »

كانت هذه النسخة في خزانة الجامع كالكنز الدفين ، ينح
من الاستفادة التامة منها موهبة خطها وتخليط اوراقها واذا ان
المسفر لما جمع اوراقها عند النشر جمع كما انفي . ففككت سورها
وبذلت الجهد في ترتيبها حتى كانت كما هي الان . ان تنقص
منها ورقة ثم بعد بسنوات عرفت ان هذه الورقة من
خزانة الجامع المذكور واستنسخت منها بنفسي نسخة قدمتها للطبع
بالمطبعة الجزائرية الاسلاميه بقسنطينة والباب المسدود لا صايا لا راسه اريد
التصحيح وقد بذلت الجهد في ازالة راسه وجمع راسه موهبة
ومواضع الحو والتخريج ثم راجعت الحزبين بعد تمام طبعهما
فاللحت بكل واحد منهما جدول الحروف والادوات واذا اقتت بقايا قليلة
فانها لا تغني على الباب .

والله اسأل قبول العمل وغفران ذنبي وذنوب المسلمين

انه جواد كريم رؤوف رحيم

ترجمة

الامام ابن العربي

بقلم الناشر



معتدا على ما في الديباج لابن فرحون ونفع الطيب للمري
نسبه واوليته

هو ابو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن احمد
ابن العربي الماعري الاشبيلي الاندلسي .

عرفنا من اوليته ابلا فقد كان فقيها من فقهاء بلد الاشبية ذا
مناة ورياسة وحظوة عند ملوكها بني عباد قال عنه صاحب
الملح: (كان .. باشبية بدرا في فلکها ، وصدر في مجلس
ملکها ، واصطفاه معتمد بني عباد ، اصطفاه المامون لابن ابي دواد ،
وولاه الولايات الشريفة . وبوأ المراتب المنيفة ، فلما اقفرت حمص
من ملكهم وخات ، والقتهم منها وتحلت رحل به الى المشرق ، وحل
فيه محل الخائف الفرق ، فجال في اكنافه ، واجال قد اح الرجا في
استقبال العز واستنانه ، فلم يسترد ذاهبا ، ولم يجد كعمدلا باذلاله

وواها ، ففأ الى الرواية والسمع ، وما استفاد من آمال تلك الاطماع
وقال عنه ابن فرحون : « سمع ببلد لا من ابي عبد الله بن منظور
وابي محمد بن خزدج . وبقرطبة من ابي عبد الله محمد بن عتاب وابي
مروان ابن سراج ، وحصلت له عند المبادية اصحاب اشبيلة رياسة
ومكانة ، فلما انقضت دولتهم خرج الى الحج مع ابنه القاضي ابي بكر
يوم الاحد مستهل ربيع الاول سنة خمس وعشرين واربعائة »
وبعد ما مكث بالمشرق بضع عشرة سنة توفى بالاسكندرية
اول سنة ثلاث وتسعين .

(نشأته)

نشأ ابي بكر في كنف ابيه - وقد عرفت من هو -
فارضعه اخلاف الادب واحضره مجالس العلم فتادب وقرا القراءات
وسمع من ابيه وخاله ابي القاسم الحسن الهوزني . واستكمل العلم
وحصل اسباب الامامة بعد رحلته الى المشرق مع ابيه
وقال هو عن نفسه : حذقت القراءان ابن تسع سنين ثم ثلاثا
لضبط القراءات والعربية والحساب فبلغت ست عشرة وقد قرأت
من الاحرف نحواً من عشرة بما يتبعها من اظهار وادغام ونحوه ،

وتمرت في الغريب واسمر واللذة ثم رحل بي ابي الى المشرق .
(رحلته)

رحل مع ابيه في التاريخ المذكور ومنه اذ ذاك سبعة عشر
عاما ، وقال صاحب المطمح عن سنه وحاله ايام الغربة مع ابيه :
« وابوبكر اذ ذاك في نرى الذكاء قضيب مادوح ، وفي روض
الشباب زهر ما صوح ، فازمه مجالس العلم رائحا وغاديا ، ولازمه
مائقا البها وحاديا ، حتي استقرت به مجالسه . واطردت له مقايسه
بجد في طابه ، واستجد به ابولامتزق اربه ، وبقي ابوبكر متفردا ، والطلب
متجردا ، حتي ايسر في العلم وحيدا . ولم تجد عنه الرياسة محيدا »

دخل المنام والسرور ، وبدا دوح منه نسع وثمانين وعاد الى
بغداد . ثم حذر عن ثم ايسر في العلم وحيدا . ولم تجد عنه الرياسة محيدا .
وقال صاعب السمع غير زرا ، الى وطنه « فكر الى الاندلس
قلها والنفوس اليه منطامه ، ولا اباته منسمة . فناهيك من حظوة لي .
ومن عزة مني . ومن رفعة مني اليها ورتي ، وحسبك من مفاخر قلدها
ومحاسن النس انما فيها وحادما »

واذ كانت رحل سنة خمس وثمانين وسنة مبعثة عشر عاما
ورجع سنة خمس وتسعين فقد قضى في الغربة عشرة اعوام وقفل
الى وطنه اماما عظيما وسنة سبعة وعشرون عاما .

اشيائه

سمع بالاندلس ابلا وخاله واما عبد الله السر قسطنطين وببجاية ابا
عبد الله الكلاعي وبالمهدية ابا الحسن بن الحداد الحولاني وبالا سكندرية
من الانطاكية وبمصر من ابي الحسن الخلمي ولقي بها ابا الحسن بن
مشرف ومهديا الوراق واما الحسن بن داود الفارسي . ولقي بالشام
ابا نصر المقدسي واما سعيد الزنجاني واما سعيد الرهاوي واما القاسم
ابن ابي الحسن المقدسي والاكفاني وان الفرات الدهشقي . وسمع
ببغداد من ابي الحسن العسيري والبرزاز وابن طرخان ومن
النقيب ابي الفوارس الزينبي وجعفر بن احمد السراج زكرياء التريزي
وابن بندان . وسمع بككة من ابي علي الحسين الطبري . ولقي
ببغداد ايضا الساشي والامام ابا بكر والامام ابا ... الطوسي
الغزالي والامام ابا بكر الخارطوس

تلامذته

اشهر من اخذ عنه القاضي عياض والامام السهيلي صاحب
الروض الالف والحافظ ابن بشكوال في كثيرين غيرهم .

منزلته في العلم والفضل

وزيد ابن نفعر فها ممن ترجوا له من تلامذته والقريبين
من عصره . قال الحافظ ابن بشكوال فيه : « الامام الحافظ حاتم
هلاء الاندلس ، كان موصوفا بالعلم والكمال » وقال ابن سعيد :
« هو الامام العالم القاضي الشعير فخر المغرب » وقال ابن الزبير .
« قيد الحديث وضبط ما روى واتسع في الرواية وابن مسائل
الخلاف والاصول والكلام على أئمة هذا الشأن وكان فصيحاً
حافظاً اديباً شاعراً كثير الملاح مليح المجاس » ثم قال ابن الزبير :
قال القاضي عياض بعد ان وصفه بما ذكرته : « وكثرة حديثه
واخباره وغريب حكاياته ورواياته اكثر الناس الكلام وطعنوا في حديثه »
من يعني القاضي عياض بالناس الذين اكثروا الكلام وطعنوا
في حديث ابن العربي ؟ قطعا لا يعني بهم العلماء لاننا سمعنا فيما تقدم
ما وصفوا به ومنهم القاضي عياض نفسه . وانما غنى بهم العامة

واشباه العامة ممن تضيق اذهانهم عن تصور ما لم تره ابصارهم من مثل ما شاهده ابن العربي في مدن الشرق ومدائنه الزاهرة في ذلك العهد ، وتقصير مداركهم عما تحيط به عقول العلماء المتوسعين في العلم الراسخين فيه مثل ابن العربي « خزانة العلم وقطب المغرب » وهاك واقعة دالة على سعة علم ابن العربي وتعامل اهل القصور عليه حتي جاء امام عظيم فبين صدقه وقصور اولئك المتحاملين : « قال الزرقاني في شرحه على المواهب في غزوة الفتح : وروى ابن مسدي ان ابا بكر بن العربي قال لابن جعفر بن المرحي حين ذكر ان مالكاً تفرد به (حديث انس في دخول النبي صلى الله عليه واله وسلم مكة وعلى رأسه المغفر) قد رويته من ثلاثة عشر طريقاً غير طريق مالك فقالوا له اندنا الفوائد فوعدهم ولم يخرج لهم شيئاً . وقال الحافظ ابن حجر في نكتته : « استبعد اهل اشبيلية قول ابن العربي حتي قال قائلهم :

يا اهل حمص ومن بها اوصيكم ❀ بالبر والتقوى وصية مشفق
فخذوا عن العربي اسمار الدجى ❀ وخذوا الرواية عن امام متقى
ابن القتي ذرب اللسان مهذب ❀ ان لم يجد خبراً صحيحاً يخلق

واراد باهل حمص اهل اشبيلية « قال الحافظ : » وقد تبتعت
طرقه فوجدته كما قال ابن العربي بل ازيد « فعد ستة عشر نفسا غير
مالك روى عن الزهرى وعزاها لخرجها قال : « ولم ينفرد الزهرى
به بل تابعه يزيد الرقاشي عن انس . اخرجه ابو الحسن الموصلى في
فوائده ولم ينفرد به انس بل تابعه سعد بن ابى وقاص وابو برزة
الاسلمى في سنن الدار قطنى وعلى بن ابى طالب في المشيخة
الكبرى لابي محمد الجوهري وسعيد بن يربوع والسائب بن يزيد
في مستدرك الحاكم « قال : (فهذه طرق كثيرة غير طريق
مالك عن الزهرى عن انس ، فكيف يحل لاحد ان يتهم اماما
من ائمة المسلمين بغير علم ولا اطلاع) انتهى

لله در ابن العربي لما وعدهم ولم يخرج لهم شيئا . لقد ضن
بعله على المعتادين . ولم يعدم حقه من ينصره ولو كان ذلك بعد
قرون ، وجزى الله الحافظ ابن حجر عن العلم وايمته خير الجزاء .
ولنعد الى نقل كلام مترجيه فيه . قال ابن فرحون : (ا وقدم
بلده اشبيلية بعلم كثير لم يات به احد قبله من كانت له رحلة الى
المشرق ، وكان من اهل التفنن في العلوم والاستبحار فيها

والجمع لها متقدما في المعارف كلها متكليا في انواعها نافذا في جميعها حريصا على آدابها ونشرها ثاقب الذهن في تمييز الصواب منها . وجمع الى ذلك كله آداب الاخلاق مع حسن المعاشرة وكثرة الاحتمال وكرم النفس وحسن العهد وثبات الود ولا يتناهى انقضاء

ولي قضاء قضاء كورة باده اشبيلية فقام فيه بالمدل والقوة ولحقه من جراء ذلك بلاء ومحنة ابت له ثناء وذكر ثم صرف عنه . قال ابن الزبير : « وواي القضاء مدة اولها سنة ثمان (لعله بعد الاربعمائة) فنزع الله به لصرامته ونفوذ أحكامه ، والتزم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى اودى في ذلك بذهاب كتبه وما له فاحسن الصبر على ذلك كله ثم صرف عن القضاء واقبل على نشر العلم وبه »

وقال القاضي عياض : « واستقضى ببلده فنزع الله به ادلهما لصرامته وشدة ونفوذ أحكامه . وكانت له في الظالمين سورة مرهوبة وتوثر عنه في قضائه احكام غريبة » وقال المقرئ في نفع الطيب : (وقام بامر القضاء احمد قيام

مع الصرامة في الحق والقوة والشدة على الظالمين والرفق بالمساكين،
وقد روى عنه انه امر بشقب اشداق زامر (ولعل هذا من الاحكام
الغريبة التي اشار اليها القاضي عياض .

محنته

قد عرفنا مما تقدم ان ابن العربي اصابته محنة في قضائه بسبب
شدته في الحق وصرامته في الاحكام . وقد ذكر هو هذا المحنة
في كتاب المواعظ وانها كانت بسبب الزامه الناس الصلاة والامر
بالمرئف والنهي عن المنكر . وقال المقرئ : (وما برح معظمها الى
ان تولى خطة القضاء ووافق ذلك ان احتاج سور اشبيلية
الى بنيان جهة منه ولم يكن بها مال متوفر ففرض على الناس جلود
ضحاياهم . وكان ذلك في عيد اضحى فاحضروها كارهين . ثم
اجتمعت العامة العمياء وثاروا عليه ونهبوا داره)

ولا منافاة بين هذا وما قبله فان امره بالمرئف ونهي عن
المنكر كان متكررا وعند هذا الواقعة — والامر فيها عام — قامت
عليها العامة ولا شك انها لا تغلوم ايعاز من حساد ابن العربي من
الخاصة . وهكذا من يريد ان يقوم بالامر بالمرئف والنهي عن

المنكر على وجه التنفيذ - مقرر له ان يلتق هذه وامثالها .

تصانيفه

كاتب هذا الامام من المصنفين الكثيرين المجيدين قال ابن الزبير - ونقله عنه ابن فرحون - : « وصنف في غير فن تصانيف مليحة كثيرة مفيدة . منها احكام القرآن كتاب حسن (مطبوع بمصر) وكتاب المسالك في شرح موطا مالك (منه نسخة في مكتبة الجزائر بها نقص وعندنا منه جزء فيه مايكمل ذلك النقص) وكتاب القبس (من مثله للطبع ان شاء الله) وعارضة الاخوذ على كتاب الترمذي (منه نسخة بجامع الزيتونة) والقواصم والعواصم والمحصل في اصول الفقه وسراج المريدين وسراج المهتدين وكتاب المتوسط وكتاب المتكلمين (كذا في ابن فرحون واراها المشككين مشكل الكتاب والسنة) وله تأليف في حديث ام زرع وكتاب الناسخ والمنسوخ وتخليص التلخيص وكتاب القانون في تفسير القراءات العزيز وله غير ذلك من التأليف . وقال في كتاب القبس انه ألف كتابه المسعى انوار الفجر في تفسير القراءات في عشرين سنة ثمانين ألف ورقة وتفرقت بأيدي الناس (قلت) : - ابن فرحون - واخبرني الشيخ الصالح يوسف الحزام المغربي بالاسكندرية - في سنة ستين وسبعائة قال رايت تأليف القاضي ابي بكر ابن العربي في تفسير القراءات المسعى انوار الفجر كاملا في خزانة السلطان الملك العادل امير المسلمين ابي عنان فارس ابن السلطان امير المسلمين ابي الحسن علي ابن السلطان امير المسلمين ابي سعيد عثمان بن يوسف بن عبد الحق .

وكان السلطان اذ ذاك بمدينة مراکش ، وكانت له خزانة كتب يحملها معه في الاسفار وكنت اخذته مع جماعة في حزم الكتب ورفضها فصدت اسفار هذا الكتاب فبلغت عدتها ثمانين مجلدا ولم ينقص من الكتاب المذكور شيء . قال ابو الربيع وهذا الخبر يعني يوسف ثقة صدوق رجل صالح كان يأكل من كده ، وذكر المقرئ من تصانيفه : كتاب مراقي الزلف وكتاب الخلافات وكتاب نواهي النواهي وكتاب التبرين في الصحيحين وكتاب الامد الاقصى باسماء الله الحسن وصفاته العلاء وكتاب في الكلام على مشكل حديث السبحات والحجاب وكتاب العقد الاكبر للقلب الاصغر وتبيين الصحيح في تعيين الذبيح وتفصيل النفضيل بين التوحيد والتهميل ورسالة الكفر في ان لا دليل على النافر ، وكتاب السبعيات وكتاب السلسلات وكتاب التوسط في معرفة صحة الاعتقاد ، والرد على من خالف السنة من ذوي البدع ، والاحاد وكتاب شرح غريب الرسالة وكتاب الانصار في مسائل الخلاف . وروى مجلدا وكتاب حديث الاثك وكتاب شرح حديث جابر في الشفاعة وكتاب ستر العورة وكتاب اعيان الاعيان وكتاب ملجاة المتسقين الى غوامض النوحين وكتاب ترتيب الرحلة وفيه من الفوائد مالا يوصف .

مولده وفاته

ولد ليلة الخميس لثمان بقين من شعبان سنة ثمان وستين واربعمائة . وتوفي منصرفه من مراکش من الوجه الذي توجه فيها مع اهل بادلة الى الحضرة (عاصمة مراکش) بعد دخول الموحدين مدينة اشبيلية فقبسوا بمراكش نحو عام ثم سرحوا فادركته منيته فحمل ميتا الى مدينة فاس فدفن بقرية القناد مظفر خارج باب المحروق وصلى عليه صاحب الجوز الجسد بن حجاج وكانت وفاته في ربيع الاول سنة ثلاث واربعمائة وحمائة رحمه الله ونعمه انه ي

بماكد تصحيح الكتاب بورقم الخطا والصواب

صواب	خطا	سطر	صفحة
الاعراض	الاعواض	١٠	٥٦
بحرى	بحرين	١٦	٥٩
اربعة	اربعة	١٠	١١
بالناظر	الناظر	٥١	١٢
ترى	ى	١٣	١٢
الملك	المك	٥٦	١٣
بعده	بعده	٥٩	١٣
يراء	او	١١	١٣
بكلمة	مكلمة	٥٥	٢٥
والا	ولا	١١	٢٨
لحمد	لحد	٥٣	٣١
فما ما جاء من طريق	من طريق	٥٧	٣٦
بمدالته	مد الله	١١	٣٩
يتبعض	يتبعض	٥٦	٥٢
الحال	الحل	٥٩	٥٣
علمه	علمه	٥٥	٦٠
فالفاظ	بالفاظ	١٠	٦٢
	(وكذا بالاصل)	٥٥	٥٥
بها	فا	١٦	٦٢
اجمعين	اجين	١٠	٦٣

صفحة	سطر	خطا	صواب
٠٠	١١	الصراط الحاجة	الصراط الحاجة
٦٤	٠٥	عمل	يحمل
٦٤	٠٨	بخير	يخر
٦٥	٠٤	خير الدنيا	خير من الدنيا
٦٨	٠٢	يحلونه	يحلونه
٠٠	٠٤	القيت حضري	القيت حضري
٠٠	٠٠	لا تجة	لا تجة
٦٩	٠١	لقد	قد
٧٠	٠٣	في على	في على
٧١	١٥	نظلمهم	نظلمهم
٧٢	٠٤	العور	العوراء
٠٠	٠٥	تنتقم	امسى
٠٠	١٦	مقابل	صغار
٧٣	٠١	الخنايب	الخوف
٠٠	٠٤	تعيدل	تعد
٧٤	٠٤	ابن موسى	ابن موسى
٨٠	٠٧	قواء	قواء
٨٠	١٣	يعيد	يعيد
٨١	٠٨	ميجا	ميجا
٨٢	٠٢	يحوله	يحوله

صفحة	سطر	خطا	صواب
...	٠٣	في النائم	و النائم
	١٥	سقط بعد قوله لماتت	
		هذه الكلمات :	
		و اما اختلف العلماء	
		قديما وحديثا فيمن	
		ترك الصلاة متعمدا	
		هل يكون بذلك	
		كفراه فقل احمد الخ	
٠٨٥	٠٥	هو	وهو
٠٨٩	٠٩	فما	فيما
٠٩٤	٠١	اتح	الحب
٠٩٤	٠٧	درا	دريا
٠٩٦	٠٤	لفظه	لفظه
١٠١	١٤	من تركها	ما تركها
١٠٥	١٠	تقتل	مقتل
١٢٠	١٣	ابن عمر وعلي	ابن عمر (فقط)
١٢٠	١٥	انصار الله	انصار الله مرتين
١٣٨	١١	اوسف	ابو يوسف
١٤٢	٠١	فيما	فما
١٤٩	١٠	فلم على	فلم يبق على

صواب	خطا	صفحة	سطر
مسألة	بياض	١٦٥	٠٩
اما مكة	اما مكة	١٧٨	١٥
الحاقه	الحاقه	١٨٠	١٦
قصائمه ايضا	لقضايه ايضا	١٩١	١١
مخط	بياض	١٩٧	٠٩
عد	عه	٢٠٦	١٤
مدا من واحد	مدا واحد	٢١٢	٠٤
علطته	علطته	٢١٤	١١
الاسو	الاس	٢١٤	١٤

